

مملكة أود الشيعية في الهند (1722 - 1859 م)



تأليف

J.R.I.Cole

تحرير خاص بمجلة الموسم لكتاب

Roots of North Indian shi'ism in Iran and Iraq
Religion and state in A wadh, (1722- 1859).

منشورات جامعة أكسفورد 1989.

القسم الأول

الشيعة في شمال الهند

مقدمة

هناك حادثان معاصران يؤكدان أهمية الدين كعنصر في تكوين الدولة في غرب وجنوب آسيا، وهما نشوء الباكستان في عام ١٩٤٧ من الهند أو ظهور دولة الباكستان، والثورة الإيرانية (١٩٧٨ - ١٩٧٩).

وربما تحدثنا عن «القومية الإسلامية» ولكن من الأفضل أن نكون عبارة مثل «الهوية السياسية» بدلا من كلمة «القومية»^(١)

ومهما يكن من أمر فإن الفرق الإسلامية وبناء الدولة الإسلامية على أساس ديني قد أحدث تأثيراً عميقاً في التاريخ الحديث لآسيا على نقبض تام مع نمو الدولة غير الدينية في أوروبا الحديثة.

وإذا أردنا أن ندرس آسيا الإسلامية أو الإسلام في آسيا فيجب أن نبحث في جذور بناء الدولة الدينية^(٢) ، لقد كان المسلمون والهنود قبل عام ١٩٤٧ يختلفون في شبه القارة الهندية عن بعضهم.

إن المفاهيم الدينية الإسلامية تشكل بعمق هوية المجتمع حتى أن تشكل الحركات الطائفية على أساس ديني، وتأكيد الهوية السياسية على أساس الدين شيان من المميزات الأساسية للمسلمين^(٣).

على أن التجربة التاريخية والتقاليد أو التراث الثقافي يمكن أن يفسر لماذا كانت التفرقة الدينية أو الانفصالية الدينية كانت أكثر أهمية في شمال الهند، عنها في جنوبه، كما أنها أيضاً أكثر أهمية في الشرق الأوسط مما هي في شرق آسيا^(٤).

ولما كانت الانفصالية الإسلامية قد نمت كحركة سياسية في وقت مبكر لمنطقة سهل الكانج Gangetic (الآن مقاطعة أوتر براديش)، فإن تاريخ المسلمين يبدو بشكل خاص هاماً لتفهم مواقفهم تجاه الصراع الطائفي، فإن جزءاً هاماً من هذه المنطقة قد حكم في الفترة ما بين عامي ١٧٢٢ - ١٨٥٦ م، من قبل حكام من الشيعة المسلمين، والسؤال الذي يطرح هنا هو ماذا كان الحكم الشيعي والأفكار الدينية تعني بالنسبة للتقاليد الطائفية في المنطقة. وفي دراسة هذه المنطقة من شمال الهند التي حكمها الشيعة المسلمون، أهدف إلى

(١) مالكولم ياب، اللغة، الدين والهوية السياسية: إطار عام في كتاب تأليف تايفيد تايلور ومالكولم ياب، تحرير الهوية السياسية في جنوب آسيا (لندن، ١٩٧٩) ص ١-٣٣.

(٢) بول براس، الجماعات الدينية والهوية العرقية بين مسلمي جنوب آسيا، في الكتاب السابق ص ٣٩.

(٣) فرانيس رويسون، الإسلام والانفصالية الإسلامية في الكتاب السابق ص ٧٨.

(٤) انظر بندكت أندرسون، المجتمعات الخيالية: إنطباعات حول أصل وانتشار القومية في شمال الهند (لندن، ١٩٨٣) وكتاب براس Brass، اللغة، الدين والسياسة في شمال الهند.

إلى توضيح بعض جذور الحركة الطائفية الإسلامية في سهل الكانج والسياسات التاريخية لنشوء السيطرة الدينية في إيران الشيعية.

وأثناء ما إذا كان شكل واحد من التنظيم الديني قبل الفترة الصناعية أكثر قابلية لأن يؤدي إلى تشكل طائفة حديثة، وتظهر أنه في شمال الهند نشأت أعمال جماعية، شجعها العلماء الشيعة وسادة القوم، وقد شكلت خلفية أساسية ثم فيما بعد سياسة، وبالنظر إلى تكون الايديولوجية لدى العلماء، ساهمت في المفاهيم الأساسية لنشاطهم المعاصر.

وهذه الدراسات للشيعة الإسلامية ورجال الدين الشيعة وتنظيماتها في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر تعالج عدة موضوعات مهمة تشكل أحد جذور الحركة الطائفية الدينية، فهي تتساءل عن دور الدين في التعبير عن القيم الثقافية الآسيوية الفطرية في الوقت الذي توسع فيه النفوذ الأوروبي، كما أن هذه الدراسة تبحث في التأثير الذي أحدثه التغير الاجتماعي والاقتصادي في المؤسسات الدينية وفي القيم، كما أنها تكشف الصلة ما بين العلماء الدينيين والموظفون في الدولة. وهذا يوضح الخطوات التي بواسطتها يمكن للطائفة الصغيرة التي لا قوة لها، أن تصبح مؤسسة دينية كبيرة.

إن الدراسة تهدف إلى الربط ما بين التاريخ الاجتماعي وعلم الاجتماع وعلم الاجتماع التاريخي للدين، ونظراً لأهمية خلفية الطائفية الدينية، فإن الدراسة تطرح سؤالاً عن مدى تأثير الانتقال إلى مجتمع ديني ما على العلاقات مع سائر المجتمعات الدينية.

وفي بحثي هذا تكونت لدي قناعة بأن المعلومات يمكن أن توضح بشكل أفضل بالرجوع إلى علم اجتماع الدين وبأخذ أفكار ماكس وير Max Weber، وهذه القناعة لم تتأكد فقط من خلال كتابتي، بل بالمظهر، وذلك بينما كنت أراجع معالجة أرجموند الممتازة للشيعة في إيران، من عام ١٥٠١ - ١٨٩٠^(٥)، وقد استفدت من أعمال أو مؤلفات بريان ولسون ونبتون جونسون، اللذان وضحا مفاهيم الاجتماع الديني، على أنه هناك سؤالاً لم يحل وهو دور الدولة في تعريف الجماعات أو تحديدها كطوائف ومؤسسات دينية، وهو ما يبحث فيه هذا الكتاب. وقد استفدت أيضاً فائدة كبيرة من مؤلفات بريان. س. تورنر وفرانك باركين، وإن كلا من المؤلفين يبحثان في مفاهيم وير Weber، وقد وجدت في تطوير باركين لفكرة (الانغلاق الاجتماعي) مساعدة كبيرة لي لفهم شيئين، أولاً الاحتراف الديني من رجال الشيعة في القرن الثامن عشر، وقيام حدود طائفية متزايدة فيما بين الشيعة المسلمين وسائر الجماعات الدينية.

أما تورنر فقد انتقد الطلاب المسلمين لتأكيدهم على المطابقة الأفقية (النموذج المركب من عناصر مختلفة) (القياسي) وفيه تتنافس الجماعات المختلفة والقبائل والأحياء، واستثناء التحليلات التي بُنيت على أساس المطابقة العمودية (طبقات المجتمع كما تقررها العلاقة بوسائل الإنتاج)، وعلى الرغم من أن الطبقات الاجتماعية الحديثة لا تتواجد في جنوب وغرب آسيا ما قبل الفترة الصناعية فإن الطبقات قد تواجدت بالتأكيد.

وإن تصنيف الشيعة إلى الفئات التالية كان له تأثير كبير على شبكاتهم الاجتماعية

(٥) انظر ماكس وير، الاقتصاد والمجتمع: تحرير. جونز روث وكلاوس ويتش، مجلدان (بركلي ولوس أنجلوس: مطبعة كاليفورنيا، ١٩٧٨) الفصل (٦)، وكتاب سيدامير أرجموند: ظل الله والإمام الغائب (شيكاغو، مط. جامعة شيكاغو، ١٩٨٤).

وممارساتهم الدينية^(٦) . ١ - طبقة حاكمة من أصحاب الاراضي والتجار الاغنياء،
٢ - طبقة متوسطة من أصحاب الاراضي المتوسطين والحرفيين، ٣ - جماعات العمال
والتجار الافقر حالاً.

كذلك فإن هذا الكتاب لدى دراسته للجماعات الدينية ورجالها يؤكد على أهمية تاريخ
الشيعة الامامية في معظم أنحاء جنوب وغرب آسيا، فلم يكتب من قبل إلا القليل من
الكتابات عن هذا التاريخ، فقد أظهرت الشيعة الاثني عشرية وهي فرع من الشيعة في
الاسلام وتشكل ١٠٪ من المسلمين في العالم، منذ عام ١٥٠٠ م ديناميكية مذهبة. فالشيعة
يسيطرون على ايران، ويشكلون الغالبية في العراق، ومنهم قسم كبير من الاقليات الهامة في
لبنان، سوريا، تركيا، الخليج الفارسي، وأفغانستان وشبه القارة الهندية.

وقد اجتذبت الشيعة في العصور الاسلامية الاولى الاهتمام من قبل الدارسين، طالما
ان مسألة خليفة النبي صلى الله عليه وسلم ترد في كل مناقشة حول المجتمع الاسلامي
المبكر. وعلى الرغم من ان الشيعة الامامية قد نمت وتطورت خلال قرنين من الزمان فإن
بذورها تكمن في التنافس القديم الزعامة ما بين ابن عم الرسول وصهره علي رضي الله عنه،
وبين كبار سادة قريش الذين انتخبهم المجلس المؤلف من قلة.

وقد كان معظم المسلمين الاوائل يعتقدون بأن من خلف الرسول بحق هو الخليفة أبو
بكر وتبعه عمر ثم عثمان، وأخيراً علي الذي أصبح الخليفة الرابع، لكنه سرعان ما قُتل
أو استشهد ثم توصل أعداؤه الامويون إلى السلطة لمدة قرن من الزمان، واعتقد أتباع علي
من الشيعة بأن لعلي ونسله الحق في تولي الحكم في العالم الاسلامي، وهكذا كوّن الشيعة
فرعاً من الاسلام متحدياً الحكم القائم في العصر.

وقد اعتقد الشيعة الامامية بأن إحدى عشر من نسل الامام علي هم قادة يحق لهم
زعامة الامة الاسلامية وقد حال دونهم ودون الحكم الخلفاء الراشدون ثم الامويون وبعدهم
العباسيون.

وهم يحتفلون بذكرى وفاة الامام الثالث بشكل خاص وهو (الحسين) توفي ٦٨٠ م، في
كربلاء بعد معارضته للملك الاموي يزيد، ويعتبر الشيعة الامامية أن آخر خلفاء الامام
الاول، وهو الامام الثاني عشر قد اختفى وهو طفل إلى عالم روحي من حيث يحكم في
الخفاء العالم إلى الابد وسيعود يوماً ما في المستقبل^(٧).

وقد كان الاماميون منذ عام ١٥٠٠ م ينتظرون عودة الامام من غيابه أو من اختفائه
الخارق.

وقد كتب الباحثون المعاصرون قليلاً جداً عن الديانات، والتطور الذي حدث في آخر
العصر الوسيط وأوائل العصر الحديث، الذي شهد تأسيس الدول التي يحكمها الشيعة في
ايران الهند.

(٦) أنظر بريان س. تورنر: ماركس ونهاية السمة الشرقية (لندن، ١٩٧٨).

(٧) س. هـ. م. جفري: الأصول والتطورات الأولى للشيعة في الاسلام (لندن: لونجمان، ١٩٧٩) وكتاب
و. مرتجمري وات: الفترة التكوينية للفكر الإسلامي (إدنبرغ، ١٩٧٣).

عبد العزيز أ. ساشيدينا: فكرة المهدي لدى الشيعة الإمامية (الباني: مط جامعة نيويورك ١٩٨١)، ومن
أجل دراسة مفيدة كاملة انظر، موجان مومن Moojan Momen: مقدمة للشيعة الإسلامية (نيوهافن مط:
جامعة يال، ١٩٨٥).

ونجد انه منذ فترة ليست ببعيدة، فإن مشهد المجلس النيابي الذي يحكمه رجال الدين في إيران ويمارسون سلطتهم السياسية قد أربك الغرب وأدى إلى ظهور العديد من الكتب والمؤلفات.

وقد طرحت تساؤلات هامة عن تفرد العالم الاسلامي بالمؤسسات الدينية الشيعية الامامية وبالفكر الشيعي، هل هذا الشكل من الاسلام هو غير قابل للامتزاج مع الحكومة غير الدينية من غيره من الاشكال؟ وهل يتضمن اندفاعاً نحو الشوقراطية أي الحكومة الخاضعة لحكم رجال الدين؟

إن مثل هذا السؤال لا تتم الاجابة عليه من خلال الدراسات التاريخية حول المبادئ الدينية في الشيعة الامامية.

وقد ظهر التناقض حول دور العلماء في كل دولة حكمها الاماميون في التاريخ مثل: البويهيون، الصفويون، والقاجاريون في إيران، القطب شاهيون في جنوب الهند في العصر الوسيط، والنيشابوريين في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر في شمال الهند، ولا نحصل على دراسات معقولة عن طبيعة العقيدة الشيعية والتراث الثقافي إلا من خلال الدراسة المفصلة للعلاقة ما بين الحكومة والمؤسسات الدينية في كل من هذه الدول التي حكمها في التاريخ الشيعة الاماميون، والدراسة الحالية في هذا الكتاب تبحث في الشيعة في شمال الهند بعد المغول حيث حكم الشيعة دولة أود Awadh أو Audh كما تكتب في الاملاء الانجليزي القديم.

وتعقد هذه الدراسة مقارنات مع التطورات المعاصرة في كل من العراق والهند كما انها تؤكد على الشبكات العالمية التي تكونت بفعل الهجرة من قبل العلماء، والحج، والزيارات والرحلات من اجل الدراسة.

وهناك قضايا ساخنة كثيرة سيطرت على الكتابات الحالية حول دور العلماء الشيعيين، وبعضها يتصل بدور رجل الدين وفقاً للكتب المقدسة الخاصة بالامامية، في حين ان البعض الآخر يركز على التصرفات التي قام بها العلماء في التاريخ.

وقد ألح «جوزيف إيلياش» Joseph Eliash على ان المجموعات الاولى من الاحاديث الشفهية للرسول (ص) وللائمة لا تتضمن تعيماً للسلطة من قبل الائمة للعلماء، وانه على الرغم من ان المحدثين بالاحاديث الشفهية للائمة قد اتهموا بالتصرف كقضاة غير رسميين في النزاع بين الشيعة، فإن المجتمع يمكن ان يبطل قراراتهم فيما لو كانت تركز على احاديث شفهية لا تقبل كأحاديث موثوق بها^(٨).

اما نورمان جلدر Norman Galder فقد كتب منذ فترة وجيزة عن تطور احكام الشريعة لدى الامامية من القرن العاشر حتى الخامس عشر، وقد بين انه بعد غياب الامام الثاني عشر فإن معظم الشيعة يعتبرون ان المهام التي تتعلق بالدولة لا يمكن القيام بها حتى عودته، اما الامامية في القرن الحادي عشر فيعتبرون ان الامام وحده يمكنه ان يجمع ويوزع الضرائب

(٨) جوزيف إيلياش: سوء الفهم المتعلق بالوضع القضائي للعلماء الايرانيين، مقال في المجلة الدولية للدراسات الشرق أوسطية (١٠)، ١٩٧٩، ص ٩-٢٥.

الدينية ويؤم صلوات الجمع، ويقود الحرب المقدسة (الجهاد). وفي غيابه اهتمت هذه الامور.

اما العلماء الذين يتبعون المدرسة الاصولية العقلانية لاحكام الشريعة فقد اظهروا بالتدريج حقهم في التصرف كوكلاء عن الامام^(٩) وقد دافع الاصوليون عن استخدام الاجتهاد في استنباط الاحكام الشرعية واعتبروها كمصدر للشرع الاسلامي.

وقد وثقوا كعقلانيين بالفكر الانساني والفلسفة اليونانية كأداة لاكتشاف ارادة الامام الغائب، او وصية الامام الغائب.

وقد عارضهم العلماء الاماميين من المدرسة الاخبارية المحافظة الذين قيدوا الشرع بالتفسير الحرفي للاحاديث الشفهية المنقولة عن الائمة ومنعوا استخدام الوسائل العقلانية في الدين وفي احكام الشريعة.

اما عن علاقة رجال الدين بالدولة، فقد الح البعض على ان العلماء الشيعة في الفترة الحديثة لعبوا دوراً معارضاً للحكومة وظهروا كزعماء شعبيين ضد الدولة القاجارية المستبدة (١٧٨٥ - ١٩٢٥) والتي انضمت تحت حكم اجنبي، وهناك افتراض طبيعي هو ان رجل الدين الشيعي كان ينظر الى الحكم القاجاري في ايران على انه غير شرعي وكان يتجنب اي اتصال بالدولة^(١٠).

اما ويليم فلور Willem Floor وغيره فقد قرروا غير ذلك، فعلى النقيض «ان الشخصية الثورية التي تنسب الى العلماء الشيعة في ايران فيها كثير من المبالغة، وان ادراك العلماء للبيئة الاجتماعية الاقتصادية والسياسية للمجتمع الايراني لا تختلف اساساً عن تلك البنية للنخبة المدنية ذات القوة»^(١١).

اما بعض الدارسين أمثال ألجار Algar فهناك الاسلوب الذي تبنيه بالنسبة للتاريخ الفكري للشيعة وهو «النظرة الليبرالية» Liberal، ان قضية دور العلماء ليست قضية سهلة بالنسبة لتاريخ الافكار، ورجل الدين قد اتى من طبقات اجتماعية خاصة.

وان آراءهم في بعض قضايا القانون وادوارهم كما تحددها مبادئهم في احكام الشريعة تشكل نوعاً من «المعرفة السياسية» او «الايدولوجية» التي لا يمكن دراستها بشكل مشر الا من خلال سياقها الاجتماعي^(١٢).

(٩) نورمان غلدر: بنية السلطة في احكام الشريعة الإمامية (رسالة دكتوراه مدرسة الدراسات الشرقية والأفريقية) (١٩٨٠)، انظر أيضاً كتاب روبرت برونشفيج Robert Brunshvig: أصول النقد الإمامي (بالفرنسية) (Les usul al figh imamites a lem stade ancien(xe et xie sienes) وفي كتاب توفيق

فهد: الشيعة الإمامية (بالفرنسية) (Le shi'isme im amite(paris:1970)

(١٠) حميد ألجر Hamid Algn، الدين والدولة في إيران، ١٩٥٨-١٩٠٦: دور العلماء في فترة القاجار (بركلي ولوس أنجلوس: مط. جامعة كاليفورنيا، ١٩٦٩، ص ٢٢-٩٩.

(١١) ويليم م. فلور، الشخصيات الثورية للعلماء، في كتاب تأليف نيكى ر. كيدي Nikki R.Keddie، محرران الدين والسياسة في إيران، الشيعة منذ فترة الهدوء إلى الثورة (تيوهافن: مط. جامعة يال، ١٩٨٣)، ص ٧٣-٩٧.

(١٢) انظر ريتشارد أشكرافت Richard Ashcraft، النظرية السياسية والسلوك السياسي في فكر كارل مانهيم: إنطباعات عن الايدولوجية والمجتمع المثالي ونقدها في مجلة دراسات مقارنة، في المجتمع والتاريخ ع(٢٣) (١٩٨١): ص ٢٣-٥٠.

ومن ناحية أخرى فإن مثل هذه المعرفة لا يمكن أن تتحول إلى اهتمام اقتصادي بسيط. وإذا قمنا بتحليل المنظمات الدينية التي تكونها جماعة في المجتمع ما لننظر أعضائها وخلفياتهم ومقدار التوتر الذي يتواجد بين الجماعة وبين القيم السائدة في الدولة والمجتمع.

وهذا الإطار الناشئ من الاجتماع الديني ربما يصف المنظمة الدينية «كطائفية» حيث هي في توتر كبير مع المجتمع في الداخل، وفي القرن العشرين كان التأثير الكبير على الحكومات الإيرانية من قبل الأميراليين الغربيين، ونشأة سلطة مدنية فيما بعد، مؤدياً إلى أن يتعد بعض الأعضاء الدينيين البارزين عن الدولة^(١٣).

إن هذا الكتاب يركز على التطورات التي حدثت في المجتمع الشيعي في شمال الهند، وهي لم تدرس من قبل دراسة علمية في دور التشكل من عام ١٧٢٢ - ١٨٥٩. وتاريخ الشيعة في أود فيه ثلاث فترات تاريخية، فالقرن الثامن عشر كان فترة تشوش سياسي في الشرق الإسلامي، لكن لم يجتذب الاهتمام نفسه الذي كان للأميرالية المغولية في أوجها.

وربما أهمل تاريخ أود، كظاهرة اقليمية، (فيما عدا الدارسين في جامعة لاكنو) وذلك لصالح التركيز على الأحداث في دلهي.

كذلك فإن الامامية الشيعية وهي دين الدولة، لم تدرس إلا في نطاق ضيق في بيئتها الهندية، ومهما يكن من أمر فإن دراسة لدور علمائها يمكن أن يفي بالتاريخ الهندي والشيعة.

وبالنظر إلى حوالي ٢٥٠ من رجال الدين الشيعة في شمال الهند خلال ثلاثة أجيال، فأنني أسهم في فهم التاريخ الاجتماعي للأقليم، ومع ذلك فهي دراسة أولية. لقد ركزت الدراسات القليلة التي تمت (حول التاريخ الاقليمي لشمال الهند)، في فترة مبكرة من هذا القرن على فترات حكام أود.

ولكن هناك بعض الدراسات لباحثين في فترات أحدث من ذلك، أي ليست ببعيدة، مثل دراسة (ت. ميتكالف T.Metcalf التي تفحص فيها اصحاب الاراضي، اما بارنيت Burnett فقد كتب عن الإداريين لدى الحكومة، وقد وصف بايلي Bayly الدور الذي لعبه التجار الهنود والمسلمين^(١٤). وإن تاريخ البنية الإسلامية الدينية الشيعية يمكن أن توضح التغيرات التي حدثت بالنسبة لفئة المسلمين المتوسطة والتي منها معظم الشخصيات الدينية.

(١٣) انظر كارل مانهايم: الإيديولوجية والمدينة الفاضلة، ترجمة ل. ويرث وإ. شيلز (نيويورك: شركة هاركوت، براس (١٩٣٦)، طبعة معادة ص ١٠٩.

«عالم الاجتماع يجب أن يكون قادراً على أن يعمل شيئاً أفضل من نسب نشأة المشاكل وحلها إلى وجوب بعض أشخاص ذوي مقدرة، وفي الصفحة ٢: إن البحث الرئيسي في اجتماع المعرفة هو وجود أنماط من التفكير لا يمكن تفهمها طالما كانت أصولها الاجتماعية غامضة.

(١٤) انظر حول الفترة الحديثة كتاب أن. ك. س. لامبتون: العلماء الإيرانيون والإصلاح التكويني في كتاب فهد: الشيعة الإمامية (بالفرنسية) ص ٢٤٩-٣٦٩، والدراسات الجيدة لشاهروح آخافي Shahrough Akhafi، الدين والسياسة في إيران المعاصرة: العلاقات بين رجال الدين والدولة في الفترة البهلوية pahlavi (الباني، مط. جامعة نيويورك، ١٩٨٠).

وقد شكل علماء الشيعة جماعة متميزة تفاعلت مع التغير الاجتماعي وذلك منذ نهضة أود كدولة مستقلة بعد المغول حتى نشأة الامبريالية الاوربية والرأسمالية الصناعية، وان الحاجة الى دراسة لمثل هذه الاقلية والتي هي حركات هامة كالشيعة في أود، اصبحت اليوم شيئاً ملموساً.

ولقد ركزت الدراسات التي اعدت حول الاسلام في الهند في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، على قادة الطريقة النقشبندية من المشايخ الصوفيين في دلهي مثل الشاه ولي الله، وابنه الشاه عبد العزيز، وتلميذ هذا الاخير وهو سيد احمد من راي باريلي Rai Bareli. وقد اثرت الطريقة النقشبندية، بتأكيداتها الكبير على الشرعية الصارمة وفي نصبها لحدود ما بين المسلمين السنة وغيرهم من المسلمين، في كل من الغربيين والمسلمين، باعتبارها كنزير للحركة الاصلاحية الاسلامية الحديثة والفرق الدينية.

على ان مثل هذه المعالجة تتجاهل مسألة تتعلق بالاعداد، فالنقشبنديين يشكلون أقلية بين مسلمي شمال الهند خلال القرنين التاسع عشر والعشرين. ولمن حتى لو كانت فئة قليلة فإن تأثيرها سيكون فعالاً، وقد بحثت الدراسات الحديثة في هذا الموضوع^(١٥)

كذلك فإن المضمون التقليدي للرياضة الصوفية النقشبندية والفكر النقشبندي مبالغ فيه، وقد بحث بعض الباحثين في التراث الاسلامي في شبه القارة، وتفحصوا في الحركات الدينية المحلية في مناطق غير دلهي، لا تتلاءم مع الطريقة النقشبندية، مثل مشايخ الصوفية من الطريقة الششتية في البنجاب، الى اصحاب الطريقة القادرية والعلماء في فرنجي محل في لاكنو، الى الاصلاحيين في مدارس ديوباند Deoband^(١٦)

اما المصادر التي استخدمت في الدراسة التي يضمها هذا الكتاب حول تطور الشيعة في أود منذ ١٧٢٢ - ١٨٥٩، فلم يستخدم معظمها احد من المؤرخين الحديثين، وهي تشمل السير الذاتية ومعاجم التراجم لرجال الدين، وتاريخ المحاكم، والدراسات الشرعية والدينية التي اعدتها العلماء، ومؤلفات الايرانيين والاوروبيين من الرحالة، كذلك هناك الوثائق الحكومية في أود التي بقيت بعد الحوادث من ١٨٥٧ - ١٨٥٨، والمجلات الارشيفية البريطانية.

وقد كان اهم مصدر للمخطوطات اتيح لي الدخول اليه هو المكتبة الناصرية، وهو مركز شيعي في لاكنو لم يستخدمه الا القليل من الباحثين الحديثين.

وهذا الكتاب يركز على التغيرات في الممارسات الدينية والافكار والبنية الدينية، على انني زودت الكتاب ببعض الحكايات المعينة، نظراً لان مجال الدراسة غير مألوف ولان بعض المؤسسات الدينية تدرس لشكل اكثر فعالية لدى تطورها عبر مر الزمن، والدراسة مقسمة الى اربعة اجزاء، ففي الجزء الاول او القسم الاول بحثنا خلفية الشيعة الامامية في الشرق الاوسط وجنوب آسيا بالاضافة الى نشأة الدولة الشيعية في أود.

وفي القسم الثاني استكشف للاصول الاجتماعية للمجتمع الشيعي في شمال الهند

(١٥) من ا.بايلي، الحكام، رجال المدن والتجارة: مجتمع شمال الهند في عصر التوسع البريطاني ١٨٧٠-١٨٧٩ (كامبردج. مط، جامعة كامبردج، ١٩٨٢)، وكتاب ريتشارد ب. بارنيت، شمال الهند بين الامبراطوريات (بركلي ولوس أنجلوس: مط. جامعة كاليفورنيا، ١٩٨٠)

(١٦) جريجوري شارلس كوزلوفسكي Gergory Charles Kazlowski وجد هذا الشخص في وثائق الوقف شاهداً جيداً، انظر كتابه: الاوقاف الإسلامية والمجتمع في الهند البريطانية (كامبردج، ١٩٨٥)

رحلة شيعة أوّل بالشرق الأوسط

من اجل ان تفهم مكانة الشيعة ودورهم في القرن الثامن عشر في كل من شمال الهند، وايران، والعراق، فلا بد لنا من دراسة تاريخ الشيعة، وفي سبيل توضيح دورهم في الصراع الثقافي بين المجتمعات الآسيوية والغرب الامبريالي، فان علينا ان نلقي الضوء على بعض الملامح العامة للتاريخ في الشرق الاوسط وجنوب آسيا منذ عام ١٥٠٠ م.

وعلى الرغم من ان معظم الاوربيين يعتقدون ان الفترة التي تلت عام ١٤٩٢ م كانت عصر توسع مسيحي اوروبي فهم يركزون فقط على العالم الجديد، وعلى الامبراطوريات التجارية القائمة آنذاك للبرتغال واسبانيا، ثم ألمانيا، واخيراً فرنسا، وبريطانيا، ولو ان احدهم ركز بدلاً من ذلك على المجموعة الآفرو-آسيوية فانه سيندهش لنهضة الامبراطوريات الاسلامية.

وقد كانت قوة هذه الامبراطوريات - باستثناء العثمانيين - تتركز في قوتهم على الاراضي ومع تجاهل المحيط التجاري مما كان يعرضهم للمخاطر.^(١)

وكانت الامبراطورية العثمانية قد توسعت في الفترة من عام ١٥٠٠ الى ١٦٠٠ من أناضوليا حتى أوروبا الشرقية، واستولت على سوريا (١٥١٦)، ومصر (١٥١٧)، والعراق (١٥٣٤).

وامتدت سيطرة الامبراطورية المغولية من كابول الى سهول الكانج ووحدت معظم مناطق شمالي الهند.

أما الامبراطورية الصفوية في أذربيجان فقد اخضعت المنطقة الايرانية، وكانت هذه الامبراطوريات تعتمد في قوتها العسكرية على ما تجلبه من مدفعية متقدمة من أوروبا والصين، وقد كان هناك اتحاد قبلي في الاصل استبدله الحكام بيروقراطيات وجيوش مستعدة وقد قدموا سلماً بالاسلام الى المناطق الجنوبية في العالم القديم مما شجّع التجارة والامان، وساعد على زيادة السكان في أناضوليا خلال القرن السادس عشر، وربما في اماكن اخرى واحرزت تقدماً اقتصادياً وتوسعاً في المناطق، كما تميزت بالنشاط الديني.^(٢)

وقد عُرف العثمانيون باستانبول، والاصفهانيون، والمغول المسافرين بأبهرتهم خلال القرنين السادس عشر والسابع عشر، وكان غناهم يعتمد اساساً على الزراعة، وبشكل ثانوي على التجارة والصناعة.

واخذ حكامهم واصحاب الصناعة عندهم التكنولوجيا عن أوروبا بدلاً من الابتكار، فلم يقدموا للعالم إلا القليل من التطور الصناعي وخاصة في صناعة الأسلحة.

وكانت أوروبا في القرن الخامس عشر تنتج البضائع الجيدة كالانسجة الحريرية مثلاً، في حين ان الشرق الاوسط وجنوب آسيا كان يُرسل المواد الخام الى أوروبا.

(١) انظر: ديتمار روثرموند Dietmar Rothermund (التجارة الآسيوية والتوسع الاوربي في عهد الاحتكار التجاري) (دلهي ١٩٨١)، وكتاب (التجارة والحضارة في المحيط الهندي)، كامبردج مط جامعة كامبردج ١٩٨٥.

(٢) مارشال، ج. س. - هودجسون Hodgson: الاسلام The venture of islam المجلد ٢، روجر اوين Roger owen: الشرق الاوسط في الاقتصاد العالمي ١٨٠٠ - ١٩١٤ (لندن ١٩٨١) ص ١ - ٢٣.

وفي الوقت الذي تقدمت فيه الصناعة والزراعة في أوروبا أواخر القرن الثامن عشر ،
احرزت الامبراطوريات الاسلامية الثلاث في جنوب وجنوب شرق آسيا تقدماً سياسياً
واقتصادياً بسبب المدافع الديني ، حيث شجع العثمانيون المذهب السني الحنفي في
امبراطوريتهم وساعدوا بذلك على نمو مؤسسة دينية بيروقراطية .

أما الصفويون واتباعهم من الشيعة التركمان من اناضوليا فقد جعلوا من المذهب
الشيوعي الاثني عشري دين الدولة وفرضوه على السنة في ايران ، واحضروا من العراق
وجنوب لبنان رجاء الدين الشيعة من العرب ليوفروا العقول المسيّرة للمؤسسة الدينية كما
اعتمدوا على العائلات الدينية الشهيرة في ايران ممن اعتنقت المذهب الشيوعي .

أما المغوليون - وكانوا في الاصل من الشعوب المتحدثة بالتركية في وسط آسيا - فقد
شجعوا المذهب الحنفي السني .

ولعب الفكر الديني وجماعة العلماء دوراً هاماً سياسياً في كل من الامبراطوريات
الاسلامية الثلاث ، على ان اقل هذه الايديولوجيات الدينية معرفة لنا هي الشيعة الاثني
عشرية في كل من الامبراطوريات المذكورة ، ففي حكم العثمانيين عاش هؤلاء في الاراضي
العربية الخاضعة في ذلك الحين للسيطرة العثمانية شكلاً دينياً يمكن ان نسميه طائفة ، أي
انهم كانوا يمارسون احتكاكاً كبيراً بالدولة وبالأكثرية السنية في المجتمع من حولهم ،
وكذلك فقد كانوا يتجنبون التطوير لمؤسساتهم الدينية .

وفي ايران كان الشيعة في الاصل مجتمعاً صغيراً إلا انهم شكلوا قسماً كبيراً من
الايرانيين تحت حكم الصفويين حيث اسسوا مؤسسات دينية لهم وكانت تتعاون مع الدولة
الشيعة ، وكانت الشيعة الصفوية المنظمة برجالاتها الدينية ويمناصرتها للسلطة تختلف
اختلافاً كلياً عن العقيدة المحافظة في معظم المجتمعات الشيعة العربية .

وقد انتشر المذهب الشيوعي في جنوب آسيا ، وعلى صعيدين :

لاول . بواسطة التجار الايرانيين والمهاجرين حيث شجعوه ونشروه بين اشهر
الشخصيات في جنوبي الهند ، حتى ان الحكم الشيوعي قد عم في بيجابور Bijapur وأحمد
نكر Ahmad nagar وكولكنده Colconda

الثاني . كان هناك حكم شعبي حكم لفترة وجيزة في كشمير خلال القرن السادس
عشر ، وقد بنى لتجار في المدن والريف في القرى شكلهم الخاص من التشيع الاثني
عشري امركز على اشعائر الديانة المكرسة لذكرى استشهاد الامام الحسين عليه السلام .
وقد طوقت ريادة القوة السنية للمعول في المناطق بجنوب الهند ، وشرعت الشيعة في
شمالي الهند من الحماية لهم من قبل الحكومة . وسرعان ما استوعبت الامبراطورية السنية
المحولية المناطق التي بحكمها الشيعة في الجنوب ، وبذلك سحبت تأييد الفرع المنافس لها
من الاسلام في شبه القارة .

الشيعة قديماً

بدأ ، لاجتهاد لدى الشيعة منذ القرن الثامن في الوقت الذي حدثت فيه خلافات حادة
في دحل المجتمعات بين اصحاب الائمة ،^(٣) وبالتدريج تمت هيمنة من المحدثين الذين

(٣) - لا م السادر جعفر الصادق قد ألح على اصحابه وشعبه ليشدوا الحكم العادل اكثر مما يشده من
الحكم أو لفصاة غير الشيعيين ، انظر كتاب نورمان جلدر Norman Galder الموسوم (السلطة لفصائية

حفظوا لأحاديث السبوية وكلام الاثمة ودرس هؤلاء أيضاً الفكر القانوني الذي استخدمه الامام السادس جعفر الصادق (المتوفى عام ٧٦٥ م) .

وقد بين المستر روي موتاهيديه Roy Mottahedah أن العلماء لم يكونوا فقط من موظفي الدولة الدينيين الذين كانوا يعلمون القوانين الشرعية ، بل كان بينهم أيضاً باحثون بل بعض الهواة .^(٥)

وعلى خلاف السنة فإن علماء الشيعة غير مرتبطين بالسلطة ، وقد تحملوا الحكم العدائي للامويين حتى منتصف القرن الثامن عندما استلم العباسيون السلطة بفعل الثورة التي يشوبها تأثير شيعي ، ومع ذلك فقد رفض العباسيون الاعتراف بحق الاثمة في الحكم بل اهتم عملوا على أسرهم وتقييد حركتهم بحجزهم في بيوتهم كمنافسين خطرين .

وان الحوادث التي نلت وفاة الامام الحادي عشر (الحسن العسكري) في العراق العباسية عام ٨٧٣ أو ٨٧٤ غامضة ، ولكنها ذات أهمية كبيرة بالنسبة لتأريخ الشيعة ، فقد حدثت بعض الانشقاقات حيث دعت جماعة الى ان الامام العسكري لم يترك وريثاً ، وادعى آخرون بأن الامام كان لديه ابن صغير اختفى بشكل خارق وسيعود يوماً ليعيد الى العالم العدل ، وظهر عدد من (الوكلاء) الذين كانوا الواسطة بين الامام الغائب وجمهور المؤمنين ، وبعد موت الوكيل الخاص الاحير وجد الشيعة انفسهم منقطعين عن اي سلطة دينية وفي نفس الوقت أخذ ينتشر قول منسوب للامام الثاني عشر الغائب ويفيد بأن هؤلاء الرجال الذين كانوا يروون احاديث شمهية عن الاثمة لهم نبأة هؤلاء الاثمة .

ومن هنا فان المحدثين^(٦) لأحاديث الاثمة الشفهية كانوا بطالبون بزعامة المجتمع في غياب الامام ، ولقد جاءت نهاية سلالة الاثمة كصدمة قوية للمجتمع الشيعي وشعر المفكرون من الشيعة الذين عاشوا بعد الغيبة بأنهم بلا زعامة ، وأحسوا بأنه في غياب الامام المعصوم لن يتمكن أحد من امامة الصلاة في الجمعة ، أو يتزعم المؤمنين في الحرب المقدسة (الجهاد) ، أو يجمع الزكاة (الخراج)^(٧) . وياختصار شعر هؤلاء بانعزالية عميقة ، واتبعوا سياسة هادئة بصفة عامة .

في القانون الشيعي الامامي) «Judicial Authority in imami shī'ā Jurisprudence» من منشورات

الجمعية البريطانية للدراسات الشرق أوسطية ، الشرة رقم (٦) ١٩٧٩ م ص ١٠٤ - ١٠٥

British Society for Middle Eastern studies Bulletin 6 1979. (104-5)

(٤) Roy Mottahedah, Loyalty and Leadership in an Early Society (princeton: princeton

Univ. press, 1980) pp.135-50

الولاء والزعامة في المجتمع الاسلامي القديم .

Abdulaziz A Sachedina, Islamic Messianism (Albany: State Univ. of New York press

1981), p.p. 100- 1,107-8.

(٥) انظر «الحمس في التشريع الامامي الشيعي منذ القرن العاشر حتى السادس عشر» مجلة BSOAS العدد ٤٥ (١٩٨٢) : ٢٩ - ٤٧ .

(٦) رسالة الاسلام Islamic Messianism ساشيدنا Sachedina الامامة والمعتزلة : Madelung

ومادلونج pp 32 33 في محور ، توفيق مهد ، الشيعة الامامة ، باريس مط جامعة فرنسا ١٩٧٠ (ص ٢٩ - ١٣)

مادلونج رسالة الشريف المرتضى حول شرعية العمل للحكومة ، مجلة مدرسة الدراسات الشرفية

والافريقية Bulletin of the Oriental and African Studies مج ٤٢ (١٩٨٠) (ص ١٨ - ٣١)

وفي العهد البويهي في العراق وإيران (٩٣٢ - ١٠٥٥ م) استطاع علماء الشيعة أن يجمعوا أحاديث النبي والأئمة ودوسوها بحرية تامة ، وكانوا قد قصدوا بغداد من المراكز الشيعية القديمة في الكوفة وقم .

وفي بغداد أخذ بعض المثقفين أو المفكرين الشيعة يستخدمون الأدوات العقلانية اليونانية في الفكر الشيعي ، على أن معظم الباحثين من الشيعة عارضوا العقلانية وذلك لصالح نقل أقوال الأئمة باعتبارها مصادرهم الموثوق بها ، وفي هذه الفترة بدأ المفكرون الديسولون العقلانيون يُطلق عليهم اسم «الاصوليين» ، في حين أن أولئك المعارضين أطلق عليهم اسم «الاجباريين» وقد كان هؤلاء يشكلون الاغلبية العظمى ، ومن الجدير بالذكر أنه في ذلك الحين أجمع معظم علماء الشيعة على بطلان تلك الأدوات اليونانية العقلانية كالقياس في استنباط الأحكام الشرعية ، وتركز الخلاف على استعمالها في علم الدين

(٧) Theology

أما أوئك العقلانيون وبالفرض من انهم اعتبروا الحكومات الغير دينية حكومات جائرة فقد كنت لهم علاقات طيبة بالدولة البويهية . وكان العلماء الشيعة يشعرون بأنه ليس هناك اعتراض على العمل مع الدولة طالما أن مبادئ الانسان لا تتعرض للشبهة .^(٨)

وقد أدى انتصار الاتراك السنة من السلاجقة على الشيعة البويهيين في منتصف القرن الحادي عشر الى تشتت علماء الشيعة لبعض الوقت ، ومع هذا فقد أخذ الشيعة تحت حكم السلاجقة يستعيدون مكانتهم ووضعوا تحت تصرف علمائهم ثروات حيدة من أجل المؤسسات الدينية ، وأدى الغزو المغولي لإيران والعراق بعد ذلك بقرنين من الزمان الى تحرر الشيعة من القيود التي كانت مفروضة عليهم تحت حكم السلاجقة السني .

وفي النصف الثاني من القرن الثالث عشر أخذ بعض علماء الشيعة الاثرياء الذين كانوا في رعاية المغول وقد نهكموا في المركز التجاري العراقي في الحلة ، أخذ هؤلاء يستخدمون الأساليب العقلانية اليونانية في التشريع لا في الدين فقط ، وقد عكس هذا حاجة المجتمعات الشيعية مثل تلك المتواحدة في الحلة في العصر المغولي ، الى تشريع أكثر مرونة ، ومنذ ذلك الحين أسس لأصوليون العقلانيون والاجباريون مدارس منافسة من القوانين .

وقد تركز الصراع بين الاجباريين والاصوليين العقلانيين على عدد من القضايا ، ومن ذلك ما يتعلق بمصادر التشريع التي حددها الاجباريون بالقرآن والحديث النبوي وأحاديث الأئمة ، أما العقلانيون فكانوا يرون الاجماع في الرأي حول التشريع أو القوانين كمصدر آخر لمحكم ، كما فعلوا بمسألة الاجتهاد ، أما الاصوليين فقد فصلوا الشيعة الى قسمين رئيسيين المعتهدون والعلمانيون ، مع تعهدهم بأن المؤمنين العاديين يجب أن يناهضوا المجتهدين في القوانين الدينية ، بالإضافة .

وأكد لعقلاييون أن المجتهدين باعتبارهم ممثلين بصفة عامة للامام العائب بأنه يمكنهم أن يقوموا مقامه وذلك بتقديم امور كالأحكام التشريعية وجمع وتوزيع الزكاة والحمس

(٧) روحية - صفري Roger Savory إيران تحت الحكم الصفري (كامبردج مطبعة جامعة كامبردج ١٩٨٠) صفري جعفري : «تطور الشعائر الدينية والمسرح في إيران» سلسلة الدراسات الإيرانية ١٧ (١٩٨٤) ص ٣٦٦ - ٣٦٧

(٨) كالدر Calder «الزكاة» ص ٤٧٧ وما بعدها ، الحمس : ص ٤٤ - ٤٧ ، ميلاميرا جومند : ظل الله والامم العائب ، شيكاغو مط جامعة شيكاغو ١٩٨٤ الفصل ٥

والإلزام بالحرب الدينية المقدسة ، وإمامة صلوات الجمعة .

وعلى الرغم من أن الاخباريين سمحوا برواية الأحاديث الشفوية عن الأئمة من أجل أمور شرعية أو فصائية ، فإنهم كانوا في كثير من الأحيان لا يسمحون ببعض أو سكر المهام الأخرى في غياب الإمام المعصوم .

إيران الصفوية (الشيعة ، الدولة ، المجتمع)

لقد ازدهرت المدرسة الأصولية مرسطة مع السلطة الحاكمة خلال الفترة الصفوية ، وفي عام ١٥٠١ م أصبح الشاه اسماعيل زعيم الطريقة للحلة الصفوية الصفوية في إيران بدعم من رجال القبائل الناطقين باللغة التركية من الأناضول ، وقد فرض الحكام الجدد مذهب الشيعة الاثني عشرية على إيران معززين انتصارهم ، وطلبوا أن تبطل الطقوس التي تتم تبعاً للحكام السنة وحرقوا المساجد السنية ، وصادروا أراضي السنة ، وانتشرت الرياضات الشيعية الشعبية في إيران ، مثل عيد قتل القائد الأموي عمر بن سعد عدو الإمام الحسين ، وبدأت تُعقد مجالس (روضة - خواني) لذكر حادثة كربلاء ، بالإضافة إلى الحداد الثام في شهر محرم^(٩) .

ومنذ حكم الشاه طهماسب (١٥٣٣ - ١٥٧٦) وهو ثاني ملك صفوي ، بدأ عدد من علماء الشيعة العرب - الذين استقدمهم الصفويون من العراق وجنوب لبنان - بدأوا بإحراء بعض التغييرات في رياضات الشيعة الاثني عشرية وكان ذلك يعكس التغير في الحالة الدينية .

وذهب المهاجرون العرب أبعد من مدرسة الحنة ، أو الاعتراف البسيط للتشريع المستقل بالنسبة للقوانين ، فقد سمحوا بأداء المهام المركزية للدولة على أن يكون ذلك بواسطة شخص غير الإمام ، واضعين أنفسهم وكلاء للإمام ، وحاعلين من النظام الشيعي الصفوي سلطة شرعية . ثم عمدوا إلى ابتداع سلطة دينية شيعية ، معظم أفرادها من العرب وقد بنيت على زعيم أو إمام الصلاة لدى الشيعة وشيخ الإسلام .

وأصبحت الأصولية الصفوية هي الأفكار الأيديولوجية لدى علماء العرب الموجودين في إيران أو الذين نزحوا إليها ، والذين كانوا يميلون إلى نقل وتنفيذ رؤية جديدة للشيعة الإمامية بالتعاون مع الإمارة الصفوية ، أي تحقيق شيعة اثني عشرية أكثر فاعلية وقوة من السابق أي قبل ١٥٠٠^(١٠) .

وكان أبرز شخص بين هؤلاء المجددين هو الشيخ علي الكركي (ت ١٥٣٤) وأصله من جبر عامل ،^(١١) وفي السنة الأولى من حكم الشاه طهماسب أمر الشيخ الكركي بتعيين زعيم أو إمام شيعي للصلاة في كل مدينة وقرية وأمر بوجوب إقامة صلاة الجمعة بعد أن كانت غير معمول بها لدى الشيعة في ظل الحكم السني . وافق الكركي بجمع صرائف الأراضي (الخراج) في غياب الإمام ، ودون تعليمات لجامعي الضريبة الصفوية ، وبهذا فتح مصدراً لدخل حكومي للدولة الاثني عشرية القليلة الخبرة ، وأمر الشيعة بنز التقية وعدم إخفاء

(٩) البحر العملي : أمل الأمل ، تحقيق : السيد أحمد الحسيني طبع في مجلدين معداد مكة المكرمة ١٩٦٦
الاول ص ١٢١ - ١٢٢ . يوسف الخراسي : لؤلؤة البحرين النصف ١٩٦٦ ص ١٥١ - ١٥٤ . ارحموي :
ظل الله والإمام العائب ص ١٢٣ - ١٢٤ .

(١٠) لؤلؤة البحرين / ١٥٩ - ١٦٦ ، روضات الجنات / ٢٥ / ٢٩ طهران ١٩٧٠ .

(١١) امين ماني «مطبوعات حول البيان الاجتماعي والاقتصادي لإيران الصفوية» في سلسلة دراسات إيران ،
١١ (١٩٧٨) : ص ٩٥ - ٩٦ .

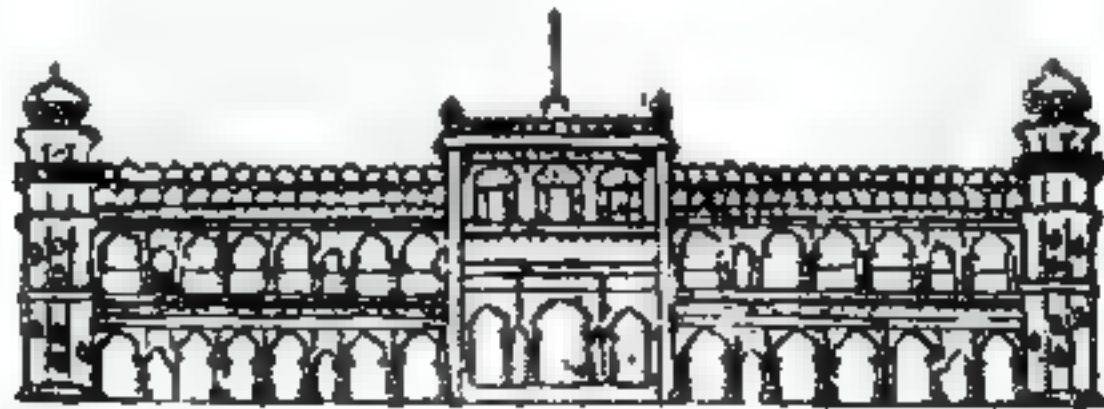
عقيدتهم أمام السنة طالما أصبح لديهم الآن حماية من قبل الحكومة . ولقد عارض فريقان هذه الافكار الجديدة ، وقد كان ارجموند Arjomond قد بين أنه في إيران استاءت الأمر الايرانية القديمة المسؤولة عن المؤسسات الدينية مثل القصاة وغيرهم الذين اعتنقوا المذهب الشيعي ، هؤلاء استاءوا من رجال الدين الذين نزعوا الى إيران ، كذلك فقد وجد رجال الشيعة في العالم العربي كثيراً من الافكار الجديدة للكركي غير ملائمة لحالتهم الخاصة ومن أبرز أولئك الرجال الشيخ ابراهيم القطيفي^(١٢) الذي عارض شرعية إقامة صلوات الجمعة خلال غياب الامام ، وجمع المخرج والمشاركة مع الحكام ، والقطيفي ممن كان يؤيد الاصولية المحافظة التي لا تثير اصطهاد السنة للشيعة والتي تقل ملنصفة بالثقافة السياسية المحافظة للاقلية الشيعية .

وبعد عام ١٥٣٠ اجتاح الاتراك السنة العراق ، بما في ذلك المدن المقدسة للشيعة مثل كربلاء والنجف حيث كان القطيفي وكثير من الشيعة .

وفي إيران اكتسب المجتهدون قوة أكبر من خلال اشرافهم على ثروات دينية في القرن السابع عشر ، ومن خلال المنح التي وهبت لهم من اقطاعيات من قبل الحكام الصفويين ،^(١٣) واصبحت (صفهان) عاصمة الصفويين قبلة انظار الشيعة وهي مركز للتعليم يضم ٤٨ كلية و ١٦٢ مسجداً ، وحيث المقر الرئيسي لادارة دفة الحكم واصدار الفتاوى الهامة .^(١٤)

واصبح رجال الدين من القوة بحيث أن بعضهم كانوا يدعوا لئن يكون الحاكم مجتهداً أو رجل تشريع قادر على استنباط الاحكام الشرعية من مضانها ، في نفس الوقت الذي دعم فيه الشيعة المسيطرون شرعية السلطة الصفوية ضد مدعي الدين .^(١٥)

ونتيجة لهذه السلطة الواسعة التي تمتع بها رجال الدين خلال الحكم الصفوي فقد ظهر الكثير من المدعين والتفعيين والوصوليين الذين اتخذوا من الدين مطية لارضاء نزواتهم الدنيوية حتى شوهت صورة رجل الدين الى الدرجة التي يُعبر عنها أحد الامثال الشعبية لندارجة من صفهان ويعود الى القرن السابع عشر . «تطلع بعين الحذر الى امرأة امامك ، وعني أحد البغال خلفك ، ونطع بكل حواسك والى كل اتجاه وأنت تواجه - الملا - » .^(١٦)



(١٢) جون شاردن John Chardin . رحلات السيد شاردن في إيران وغيرها من بلاد الشرق ، ٣ مجلدات ،

(المسودات : جين لوس دي لورم ، ١٧٠٩) الثالث من ٨٢

(١٣) المرجع السابق ، (ص ٢٠٦ - ٢٠٨) .

(١٤) المرجع السابق ٢٠٨/٣

المعارضة الإخبارية

وقد أتت المعارضة الرئيسية للمدرسة الأصولية من الحركة الإخبارية للإخباريين، وقد كانت الإخبارية، ترفض شرعية القوانين المستقلة وتنكر الحاجة إلى الأشخاص لعلمائين لكي ينافسوا المجتهدين، وقد هاجم أحد الشخصيات الفكرية البارزة في مجال إحياء هذا التكوين البنيوي الصارم للشيعة وهو السيد محمد أمين الاسترآبادي (توفي ١٦٢٤) لمجتهدين من مركزه في المدينة^(١). وقد لقيت حركة الاسترآبادي الإصلاحية تأييداً كبيراً في الأماكن المقدسة في العراق، وكما أشار أرجموند Arjomand، في إيران بين الشخصيات الدينية الرسمية.

ورغم أن الأصولية قد سيطرت في عاصمة الصفويين (اصفهان)، إلا أن الوضع خرج اصفهان في أواخر القرن السابع عشر من الصعب عرضه

وقد ظل للإخباريين في بعض المراكز سلطة أو نفوذ، وقد ضُيق السيد محمد طاهر وهو من الإخباريين الذين نشأوا في التجف وهو إمام الجمعة وشيخ الإسلام في قم تحت حكم (سليمان شاه) ١٦٦٧ - ١٦٩٤، عندما دعا الملك إلى إصلاح أخلاقه.

وقد هاجر (الحر العاملي) (المتوفي ١٧٠٨ أو ١٧٠٩) من سورب إلى مشهد، وأصبح شيخ الإسلام. ولما كان إخبارياً صامداً فقد منع استخدام الجدل وكتب ضد المذهب العقلي Rationalism وقد استقرت أسرة نعمة الله الجزائري الإخباري (توفي عام ١٧٠١)، في مدينة شوشتر Shushtr وهي مدينة إيرانية صغيرة في خورستان، كزعماء أو أئمة لصلاة الإخباريين^(٢)، وقد كانت المنطقة الواقعة في جنوب غرب إيران مركزاً رئيسياً للإخبارية، وكما سبق أن أشرنا فإن المدرسة الإخبارية قد لقيت قبولاً واستحساناً من معظم العلماء في المدن المقدسة في العراق أيضاً.

ون الاجتياح الصفوي لإيران ومشر الشيعة الاثني عشرية بـصور الثورة الثقافية في العالم الإسلامي لقرون عديدة، وأن الأتراك العثمانيين أو الممول التيموريين لم يفعلوا شيئاً لتغيير عقائد الشعوب التي حكموها، وأن نشأة الشيعة الاثني عشرية تشبه حركة الإصلاح البروتستانتية في أوروبا.

الولايات الشيعية في الهند

لقد ربطت التجارة الهندية في المحيط الهندي، الخليج الفارسي بجنوبي الهند، وشجعت تزوج الناس والأفكار بين المنطقتين، وقد تدفق أشخاص بارزون من إيران

(١) الحر العاملي، أمل الأمل الثاني ص ٢٤٦، والحواسري، روضة الجنات الأول ص ١٢٠ - ١٣٩ الملعب العقلي، وهو القول بأن العقل، غير مسعف بالوحي الإلهي، هو الهادي لاوحد ابي الحقيقة الدنية

(٢) نظر مصد (محمد طاهر): الحواسري - روضات الجنات الرابع ص ١٤٣ - ١٤٦، وانظر مصد الحر العاملي: الحواسري: روضات الجنات السابع ص ٩٦ - ١٠٥. وأيضاً سيد اعجاز حسين الكسوري Sayyid Ijaz Husayn Kuntun في كتاب. كشف الحجب والامتنار عن الكتب والأسرار، تحقيق محمد هداية حسين (كلكتا: الجمعية الآسيوية، ١٩١٢/١٣٣٠).

واداريون وعسكريون وادباء الى جنوب الهند او الى الدكن خلال الاجتياح المغولي لایران في لقرن الثالث عشر وبعده وقد اتبع هؤلاء الايرانيون خاصة بعد انتصار الصفويين المذهب الشيعي، واصبح جنوب الهند دبلوماسياً وثقافته الممتارة تابعاً لایران في القرن السادس عشر، ولقد حمل الاشخاص البارزون من الايرانيين من اقتناعهم بالشیعة الاصولية، وهينوا المساجد لصلوات الجمعة وللمؤسسات الشیعية الاثنى عشرية الاصولية.

وقد بدأت طول دولة في الحكم الشيعي في جنوب الهند وهي القطب شاهية (١٥١٢ - ١٦٨٧) بلنهيصة السياسية في كولكنده Golconda، بأحد المغامرين من التركمان من همدان يایران ويدعى السلطان قلی قطب الدين، وقد رعى الحكام الذين كانوا منسجمين معه العلماء الشیعة وسوا المساجد والحسينيات (عاشورخانة) ومن أجل احياء ذكرى استشهاد الإمام الحسين عقدوا الحلقات وبنوا مدافن الشیعة، وكانت خطب الجمعة تُلقى باسم الاثمة الاثنى عشرين وباسم الصفويين.

وقد نزع الايرانيون باعداد كبيرة، وكثير منهم كتجار تجذبهم تجارة المجوهرات، والبعض الآخر حذبهم الشیعية فاتبعوها، وقد هيمن علماء الاثنى عشريون من المدرسة الاصولية على كولكنده، وفي عام ١٦٣٦ أجزر الامبراطور شاه جهان، القطب شاهيين على الاقلال من لصيغ الشیعية في مواعظ وخطب صلوات الجمع، بما فيها ذكر الصفويين، وفي عام ١٦٨٧ سقطت العاصمة حيدر آباد في الحكم المغولي السني الذي قضى على حكم الشیعة القطب شاهيين^(٣).

ويتمثل دور لعلماء المهاجرين الشیعة الدين نزحوا من ایران في نشر الافكار الاثنى عشرية بالقرن السادس عشر في جنوبي الهند بالشاه طاهر اسماعيلي.

وكان لشاه ينحدر من اسرة اسماعيلية في ایران وقد اصبح من الاثنى عشرية ثم نزع فيما بعد لاسباب سياسية الى الارض الواقعة تحت سيطرة برهان نظام شاه (١٥٠٨ - ١٥٥٣)، في أحمد نكر، جنوبي الهند، وهناك أقنع الملك ان يصبح من الشیعة الاثنى عشرية ون يكون هو وريراً في عهده، وقد ظلت الشیعية ذات سلطة في ثقافة النخبة لمدة احياء تالية. على ان شابات أحمد نكر قد فقدوا استقلالهم عندما طلب منهم اكبر ان يدفعوا الجزية، وستولى شاه جهان رسمياً على المنطقة وضمها الى الامراتورية المغولية في عام ١٦٣٣.

وقد جربت المملكة الجنوبية العربية من الدكن وهي بيجابور Bijapur الحكم الشيعي والتأثير الايراني في القرن السادس عشر، ١٥٠٢ - ١٥٣٤، ومن ١٥٥٨ - ١٥٨٣، تحت حكم عادل شاهي السلسلة «العادل شاهية».

وقام التجار من الشیعة الايرانيين بتجارة الخيل من الخليج الفارسي حتى بيجابور، واصبح للشیعة مركز كبير هناك.

وقد اعلى يوسف عادل شاه (١٤٨٩ - ١٥١٠) وهو تركي منفي له ارباط باسماعيل الصفوي، الشیعة كدين للدولة في بيجابور في عام (١٥٠٢)، وذلك لدى سماعه بالنصر الصفوي، وقد شجع هذا على نزوح عدد اكبر من الايرانيين، واستخدم اتباع عادل شاه هؤلاء الايرانيين كرجال ادارة او كمسكرين.

وقد اعترف اتباع عادل شاه بالصفويين وسيادتهم المطلقة رغم ان هذا الاعتراف كان

رسمياً فقط، ولقد كان علماء الشيعة في صراع دائم مع السنة ومنهم زعماء محليون من الصفويين، لكن الثقافة السنية المحلية أخذت تعود الى القوة منذ عام ١٥٨٣، حيث ألزم الامبراطور «شاه جهان» أهل بيجاپور بدفع الجزية اليه منذ عام ١٦٣٦، وقد صم أوونك ريب Awrangzib بيجاپور الى الامبراطورية المغولية في عام ١٦٨٦^(١).

ورغم ان القرن السادس عشر يمكن ان يطلق عليه اسم قرن الاثنى عشرية في التاريخ الثقافي للهند الايراني، فإن الشيعة احرزوا نصراً محدوداً ومؤقتاً خارج ايران، ولم ينجح الشيعة من الحكام في جعل عقيدتهم ديناً جماعياً، بواسطة الاتفاق بسحاء على المؤسسات الاثنى عشرية. ومع ذلك فإن سكان جنوبي الهند كانوا متعلقين بدياناتهم الهندوسية وقد عدت كثير من العائلات السنية المعروفة النداء او الدعوة لشتى او لعن الحلفاء، اما الحكام الشيعة من الدكن فقد ظلوا معزولين عن الجماعات الدرافيدية الهندوسية، سمولهم الايرانية وقابليتهم لتسيير الأئمة باللغة الأردية الجديدة.

وما لبث اباطرة المغول التموريين ان خففوا بالتدريج المناطق الشيعية في الجنوب فأصبحت نذرة للامبراطور السني، ثم أخيراً استبعدوا الملوك الشيعة.

الشيعة في شمالي الهند تحت حكم المغول

كان الشيعة في شمالي الهند تحت حكم المغول، احياناً يتحملون لكن البعض الآخر كن ينرم بشدة، وقد تركوا بصم آثار في الاحداث التي مرت، اكثر مما كان لهم تأثير في الجنوب.

وان همة النازحين من ايران في نشر الشيعة الاثنى عشرية بالاسلوب الصفوي لا تقبل الجدل، رغم انه من الصعوبة بمكان تتبعها فيما عدا الطبقة العمالية في المجتمع.

وقد كان في ديانات شمالي الهند، خاصة في كشمير، عدداً اكبر من الشيعة مما في المناطق الاخرى، وقد استخدمت الطبقات الشيعية اساليب مبكرة في الحزن على آل البيت المظلومين، على الرغم من ان المغول كانوا في بعض الاحيان يقمعون مثل هذه المظاهر.

وبدا الحكم المغولي او التيموري بحاكم يدعى بابر Babur (توفي عام ١٥٣٠)، وهو تركي من Chaghatai، كان يريد في الاصل تأسيس دولة له في موطنه بآسيا الوسطى، ولكن لما سد عليه الازدك المجال في آسيا الوسطى، اسر لنفسه دولة في كابول وغرا الهند من قاعدته في فغانستان، اما ابنه همايون Humāyūn فقد طرد من الهند من قبل حكام الافغان، والتجأ الى ايران الصفوية، وهناك ساعده الصفويون في اعادة تأسيس دولته الهندية، مقابل ثمن هو التظاهر باعتناق المذهب الشيعي، الذي لم يكن يظهر له اي حماس حقيقي، واستولى همايون على الاراضي ولو كان قد اعتنق المذهب الشيعي بالفعل لعل الكثير من اجل نشر هذا المذهب في شمالي الهند.

لكن ابن همايون المدعو اكر Akbar (١٥٥٦ - ١٦٠٥) جعل الامبراطورية المغولية على

(٤) فرشته، تاريخ، الثالث من ص ٣-١٨٨، م.أ.نعيم: العلاقات الخارجية لمملكة بيجاپور (١٤٨٩ - ١٦٨٦ م)، جلد اناد، ١٩٧٤، ص ٥٢-٧٢، ريتشارد ماكسويل إيود: صوفيون في بيجاپور، ١٣٠٠ - ١٧٠٠. الدور الاحتماسي للصوفيين في الهند في العصر الوسيط (سرسون، ١٩٧٨) ص ٦٤-٧٠، ص ١١٤-١٢٤، وكاب: الشيعة في الهند ص ١١٢-١١٧، تأليف هولدنستر

قدم ثابتة وذلك بالتحالف مع المناطق الهندوسية المحلية واتباع ديانة لا تتعارض مع ما يحيط بها، من ابتداعه الخاص وكانت هذه الديانة تجمع بين مبادئ كل من الاسلام، الهندوسية، والزرادشتية.

وقد كان (اكبر) يحمل مذهب الشيعة الاثني عشرية، لكنه لم يكن يشجعه، وقد عين نور الله شوشتری وهو رجل دين شيعي من ايران، وقاضي في لاهور.

وقد كان تأييد المذهب الشيعي في الهند المعولية يتغير تبعاً للعلاقات مع ايران، وادی التحالف المعولي الصفوي في القرن السادس عشر، الى خلافات او نزاعات فيما بعد في القرن السابع عشر حول (قندهار)، وادی الى قيود على الشيعة في الهند^(٥) على ان المثل الوحيد على اتباع المذهب الشيعي في شمالي الهند، كان في كشمير، حيث أنت أسرة (شاك) Chak الشيعة (١٥٦١ - ١٥٨٩) الى الحكم.

وقد اتت الشيعة من ايران الى كشمير واعتنقها بعض السادة وجماعة (شاك). كذلك فقد تى اعضاء من الطريقة الصفوية النور بخشية الى كشمير من ايران في السنوات السابقة للإمتداد الصفوي لأذربيجان.

وبنشأة او نمو القوة الشيعية في ايران اصبح النور بخشيون من الشيعة، اثني عشريون، وتسبب هذا لحكم في بعض الاصطدامات بين السنة والشيعة في كشمير.

واستمر عدد قليل من الشيعة في التواجد في كشمير نظراً لهذا الصراع بين السنة والشيعة، لكن النفوذ الشيعي استمر في الجهاز العسكري لكشمير^(٦).

ولقد كتب الرحالة الاوروبي (مانوسي) Manucci ان (اكبر) بدأ سياسة متعمدة في استقبال الايرانيين من الشيعة الذين هربوا من المود الصفوي الى الهند، وقال ان اكبر واتباعه قدّموا لهؤلاء اللاجئين مناصب رسمية، وارسلوهم الى مقاطعة كشمير حيث عاشوا حياة مريحة، وعندما كان احد هؤلاء يموت كان راتبه يورع على الباقيين بدلا من اعادته الى الحكومة

وقد وضع في النهاية اورنگ زیب Awrangzib حدا لهذا الميراث^(٧). ولما كانت كشمير قد حُكمت من قبل أسرة شاك Shak الشيعة وفيها عدد كبير من الشيعة، فقد كانت مكاناً مناسباً يرسل اليه المغول الايرانيون من اللاجئين الذين كانوا يأملون ان يستفيدوا منهم من الناحية السياسية، وقد ساعد ثراء وقوة هذه الطبقة الحاكمة الشيعة على الانتشار في كشمير وفي منطقة السجانب المجاورة.

وقد كتب (Rizvi) نقلاً عن احد الرحالة في آسيا يتحدث عن محرم في لاهور حوالي عام (١٦٣٥)، ويقول ان الايام الخمسة الاولى كانت للاحتفال بالايام السعيدة في حياة الائمة، وكان المغنون والمغنيات يقدمون اغاني كثيرة، ومنذ اليوم السادس حتى العاشر من شهر محرم يعمر الحداد والحزن ويتم لعن اعداء الائمة، وفي اليوم العاشر نفسه كان الشيعة يمشون هم والهندوس في البيت، ولكن كانت هناك صدامات من السنة

(٥) رصاص الاسلام - العلاقات الهندية الفارسية - دراسة في العلاقات السياسية والدبلوماسية بين الامبراطورية الصفوية وايران (طهران - مؤسسة الثقافة الايرانية، ١٩٧٠).

(٦) فرشتة، تاريخ، الرابع ص ٤٤٤ - ٤٥٠، ص ٥٠٨ - ٥٣٠، هوليسر، الشيعة في الهند، ص ١٤١ - ١٥٠.

(٧) محمود بن أمير والي - بحر الاسرار في مناقب الاحبار، نقل في كتاب لـ س. أ. أ. رضوي Rizvi: الشاه ولي الله واباه (كاتب، معرفة، ١٩٨٠) ص ١٩١.

والشيعة^(٨).

ام الرحالة الفرنسي تافرنيه Tavernier فقد اشار الى النبلاء الايرانيين والعسكريين الذين كانوا في خدمة المغول السنة، وقارن اعدادهم بأعداد اولئك المتواجدين في بيحابور، والذين حكموا من قبل الشيعة، وكتب عن اولئك الايرانيين قائلاً:

«الحقيقة انهم رغم نظريتهم الى السنين بالهلع ومع ذلك فقد اتبعوا دين المذنب معتقدين بأنهم ان كانوا يريدون المحافظة على اموالهم فيجب عليهم احقاء عقيدتهم الحقيقية، وبأنه يكفي بالنسبة لهم ان يحتفظوا بها في قلوبهم... ورغم ان اورنگ زيب Awrangzeb كان لديه عدد كبير من الايرانيين في خدمته الا انه لم يسمح لهم بالاحتفال بالحسن والحسين ابناء الامام علي^(٩)».

وتحدث رحالون آخرون في اواخر القرن السابع عشر ايضاً عن وجود احتفالات او ذكرى الامام الحسين في شمالي الهند ومنع اورنگ زيب في شمالي الهند مثل هذه الاحتفالات^(١٠).

وفي عام ١٦٦٨ منع مثل هذه الاحتفالات او المراسيم التي كان الناس اثناءها يعرضون بعض الاخشاب المزخرفة او نسخ مطابقة من شجر البامبو من قبر الامام، يعرضون هذه الاشياء على الارض، وانتشرت هذه العادة في برهان پور^(١١).

ولم يذهب الى الهند من ايران فقط الاشخاص العسكريون او اللاجئون السياسيون، بل على الاقل كان هناك اثنان من كل عائلة دينية في اصفهان في القرن السابع عشر، كأسرة المجلس التي نزحت الى الهند تحت حكم اورانك زيب، وبرز حفيد لمحمد تقى المجلسي، آغا محمد سعيد مازندراني كشاعر مفضل للبلاط في دلهي، واسمه في الكتابة «أشرف»^(١٢)، اما شقيقه ويدعى آغا حسن علي فقد تبع خطاه، فقد كان علي ابناً علماء الشيعة، ان ارادوا النجاح من الناحية الاجتماعية في الجو السني القوي لبلاط المغولي، كان عليهم ان يركزوا على النجاح في المجال الادبي او الطبي.

ومن هنا فقد كان للشيعة دور في تاريخ الهند المغولية في القرن السادس عشر والسبع عشر، حيث انتشر الشيعة الى حد كبير خاصة بين الشعب العادي من ايران او عن طريق استجار الايرانيين الذين قدموا من ايران.

وقد عارض معظم الشيعة في شمالي الهند من الاخاريين، في اقامة صلوات الجمع في غياب الامام الاثنى عشري، واتبع قسم كبير في مولتان Multan والسند Sindh، الشيعة الاثنى عشرية بعد عام ١٥٠٠، وادت السيطرة السنية الافغانية في القرن الثامن عشر لهذه

(٨) ميكولار مانوسي: قصة المغول او الهند المغولية من ١٦٥٣ - ١٧٠٨، ترجمة وليام ايرفين، ٤ محلدات (لندن: جون موراي، ١٩٠٧ - ١٩٠٨) الثاني ص ١٦.

(٩) جان مانيس تافرنيه. رحلات في الهند، ترجمة ف. بال، مجلدان، (لندن: ماكميلان، ١٨٨٩)، الثاني ص ١٧٦ - ١٧٧.

(١٠) جون فراير: تاريخ شرق الهند وايران، في تسع سنوات من الرحلات من عام ١٧٧٢ - ١٦٨١ تحقيق وليام كروك، ٣ مجلدات (لندن: هاكلويت ١٩٠٩ - ١٩١٥) الاول ص ٢٧٣ - ٢٧٤.

(١١) محمد هاشم حامي خان [منتخب اللباب] تاريخ Alamgar، ترجمة س. معين الحق (كرشي جمعية باكستان التاريخية، ١٧٥) الصفحات من ٢١٦ - ٢١٧.

(١٢) انظر علام علي آزاد بلكرامي: مآثر الكرام، مجلد (٢)، (لاهور، مطبعة دكي دفاعي امام، ١٩١٣).

المناطق، وفي كشمير الى هجرة كثير من الشيعة باتجاه الجنوب نحو دلهي أو أود، وفي أواخر القرن السابع بعد قهر اورانك زيب للحكم الشيعي في حيدر اباد، اتجه الشيعة في الدكن باتجاه الشمال لئلا تتحاق بخدمة المغول ناشرين طقوسهم في دلهي^(١٣).

التحولات السياسية في القرن الثامن عشر وتأثيرها على الشيعة

انتشرت في القرن الثامن عشر ثلاثة امبراطوريات اسلامية في كل من جنوبي وغربي اسيا وشمال افريقيا، لكن هذه الامبراطوريات عانت من التحولات السياسية سواء في الداخل أو في الخارج.

فقد كانت هناك ثورات من قبل جماعات أو قبائل محلية ومن الفلاحين ممن كانوا يعانون من الضرائب الكبيرة المفروضة عليهم، وهذه الثورات قامت ضد الامبراطوريات المتمركزة ولجيش التي تحالفها، مما أدى الى انهيار البيروقراطية في صالح القوة القبلية التي تستند الى حرب المقاومة وحرب العصابات.

وكما سنبين فيما بعد، فإن الامبراطورية المغولية انهارت في المركز وظهرت مقاطعات اقليمية، ولم انقضى هذا القرن اخذ التأثير السياسي لشركة الهند الشرقية البريطانية يزداد بشكل هائل حتى انها اخذت البنغال وغيرها من المناطق.

لقد سقط الصفويون أمام جيوش القبائل السنية الغارية في عام ١٧٢٢، واصبح الخليج الفارسي بالتدريج بحيرة بريطانية، ولم يصمد من الامبراطوريات الاسلامية الثلاث الا العثمانيون وربما كان السبب يعود الى ان القوى الأوروبية لم تكن قد اتفقت فيما بينها بعد على كيفية اقتسام هذه الامبراطورية، كذلك فقد عانى العثمانيون من انهيار سلطنتهم على قسم كبير من الامبراطورية كالعراق ومصر وذلك بعد ظهور قوة المماليك، وقد اثرت هذه التغيرات السياسية والاقتصادية بشدة على الشيعة الامامية بحيث اعجزت المؤسسات الدينية في إيران لعشرات السنين، واعطت استقلالاً أكبر للمدن الشيعية المقدسة في جنوبي العراق تحت حكم المماليك الضعيف، ووفرت بهذا الفرصة لحكام الشيعة في البنغال وأود، للاستقلال الاقليمي عن المغول في الهند.

كذلك فإن نمو الايديولوجية الشيعية في العراق وإيران كان له تأثير مصيري على الشيعة في شمالي الهند فيما بعد القرن الثامن عشر.

وقد ترأس إنشاء سلطان حسين (١٦٩٤ - ١٧٢٢) بعد افول نجم الامبراطورية الصفوية، وكانت سياسة هذا الشاه مؤدية الى الضعف، ولم يكن يتخذ اجراءات حازمة الا فيما يتعلق بالامور الدينية، فقد اعطى حرية كاملة للتعصب الاعمي لبعض رجال الدين مثل شيخ الاسلام محمد باقر مجلسي (توفي ١٦٩٩).

وأمر آخر الصفويين بالتحول الديني لليهود والزرادشتيين، وأمر بطرد آلاف من التجار الهندوس من اصفهان، واضطهد بعض الجماعات السنية مثل الاكراد. وأدت لتغيرات في الادارة واهمال الجيش الى جعل إيران عرضة لغزوات من قبل

الببلوش Baluch، ولغارات من قبل قبائل Ghilzay الافغانية التي استولت على قندهار في عام ١٧٠٩، واستولى جيش افغاني مؤلف من عشرين ألفاً من الجنود على كرمان Kirman في عام ١٧٢١ واتجهوا بعد ذلك نحو اصفهان التي سقطت بعد حصار طويل بيد هذه القبائل في عام ١٧٢٢، وبدأت ايران ايضاً تشعر بالضغط العسكري من روسيا في عهد بيتر العظيم Peter، ومن الابرار العثمانيين.

روحد طهماسب الثاني Tahmasp II وهو طموح للملك الذي احتله لافغان، وجد في شخص يدعى نادر افشار Nadir Afshar منداً له لدعمه، ولكن لما هزم نادر الافغانيين استولى على العرش لنفسه في عام ١٧٢٦، ثم حاول الجمع بين القبائل بواسطة حلف وتصالح فيما بينها، ومالئ (نادر) ان عزا ايران مرتين، الاولى في عام ١٧٣٠، ولثانية في عام ١٧٤٠ وواجه دفاعاً من قبل العثمانيين في المرتين، وفي اواخر عام ١٧٣٠ قاد حملة كبيرة على الهند حيث استولى على لاهور ودلهي وجعل الامبراطورية المغولية دليلاً له فترة من الزمن، لكن الشقاكات القبلية من الافغان السنة والقرلشاش Qizilbash الشيعة اللذين كان يتألف منهما جيشه، ادى الى اغتياله فيما بعد، وذلك في عام ١٧٤٧ فانقسمت الاقاليم التي كانت من قبل تابعة لايران الصفوية، ومالئ ان ظهر الزيدون Zands منتصرين في غرب خراسان.

وقد حكم كريم الزندي (١٧٦٣ - ١٧٧٩) واعاد توحيد ايران وكان يهدف الى الاستيلاء على تجارة الخليج الفارسي بواسطة الاستيلاء على البصرة، وهي الميناء العثماني في العراق. وندي موت كريم حان طهر اتباع قاجار Qāqār واستولوا على السلطة، واسسوا دولي شيعية جديدة حكمت خلال القرن التاسع عشر واولائل القرن العشرين.

وعلى خلاف الهند المغولية، او الامبراطورية العثمانية، فإن ايران تحت حكم «القاجار» Qāqār استعادت السيطرة بامتهاء القرن الثامن عشر على معظم المناطق التي استولى عليها من قبلهم في القرن السابع عشر.

لكن اقتصاد ايران تأخر فترة من الزمن (١٧٢٢ - ١٧٩٧)، في الوقت الذي كان فيه اقتصاد روسيا وبريطانيا يتقدم^(١٤).

وقد كان لهذه الاتجاهات السياسية تأثير كبير على علماء الشيعة، وقد كان لعلماء الشيعة من المدرسة الاصولية نفوذ كبير تحت حكم آخر حاكم صفوي وهو الشاه سلطان حسين، وكان لهم ايضاً ثراء ومركز.

على ان الاستيلاء الافغاني على اصفهان عام ١٧٢٢ شت كثيراً من أسر هؤلاء العلماء، كما ان كثيراً من رجال الدين الشيعة والتجار الشيعة والتجار هربوا من ايران خلال الربع الثاني من القرن الثامن عشر واتجهوا نحو الاماكن المقدسة في العراق العثمانية.

ورغم ان عدد سكان اصفهان تقلص من ٢٥٠,٠٠٠ نسمة الى ٥٠,٠٠٠ فقط، الا انها ظلت احدي المدن الكبيرة في ايران ومركزاً للتصوف خلال هذه الفترة.

اما مراكز الاصوليين في ايران فقد ظلت نشطة رغم ان المعلومات قليلة عن هذه

(١٤) هذه لحوادث درست في كتاب لودنس لوكهارب معوط الحلافة الصفوية والاحتلال الافغاني لايران (كامبردج، مط جامعة كامبردج، ١٩٥٨)، ونادر شاه (لاهور العرفان، ١٩٧٦)، وكتاب جون ر. بيرى كريم حان الزندي تاريخ ايران، ١٧٤٧ - ١٧٧٩ (شيكاغو - مط جامعة شيكاغو، ١٩٧٩).

المركز مثل شيراز وتبريز وغيرها.

واتبع علماء الشيعة في إيران استراتيجيات مختلفة للتعامل مع التقلبات الكثيرة في خلال القرن الثامن عشر، ومنها الهجرة إلى الأماكن المقدسة العراقية، والبعض كان يطمح إلى استعادة المركز الديني في أصفهان والبعض تروج من أسر تجار غنية. واستقر الكثيرون في مدن إيران الصغيرة وفي بعض القرى الكبيرة حيث تزعم رجال القبيلة مع انهيار الحكم المركزي.

وأعني رجال أسرة المجلسي Majlisi مراكز دينية كبيرة في عدد من المدن وأخيراً، بحث البعض عن عمل في البنغال (التي كانت تحكمها أسرة من الشيعة منذ عام ١٧٤٠ وحتى ١٧٥٧)، ومنهم من عمل في الأدب أو الطب وغير ذلك^(١٥). وفي هذه الفترة كان المرء يجد الملا، ورجل الدين يحاولون ضمان أمن اقتصادي لأنفسهم عندما خف ارتباطهم بالبلاط منذ عام ١٧٢٢ حتى ظهور الزنديين، وهذا ما أدى إلى نمو قوة العلماء في القرن التاسع عشر والقرن العشرين^(١٦).

كذلك فقد حدثت تطورات كبيرة في العراق خلال القرن الثامن عشر، فقد حكم (حسن باشا) وهو عثماني، العراق حكماً قاسياً (١٧٠٢ - ١٧٢٤)، لكن العراق كابد من غزوات إيرانية بقيادة نادر شاه خلال حكم حسن باشا، وبعد ذلك كون سليمان باشا أبو ليلى باشا (١٧٥٠، ١٧٦٢) دولة مملوكية استمرت بعده إلى أن استعاد العثمانيون الحكم المباشر عليها في عام ١٨٣١. وقد حصلت الدولة المملوكية على الاستقلال ولكن بالاسم.

أما المدن ذات المقامات المقدسة في العراق والتي كانت تحت الحكم السني العثماني فقد بقيت مركزاً للمدرسة الأخبارية الأكثر محافظة، وانهيار الدور الشيعي في إيران وبسياسة ضد الدين التي اتبعتها الحكام الجدد فقد العلماء كثيراً من فرصهم السابقة للقيام بدور حقيقي أو اجتماعي فعلي.

وقد أدى انهيار معظم المراكز الدينية الشيعية الكبرى في إيران إلى أن تصبح الأماكن المقدسة في العراق أكثر عظمة لقبية العالم الشيعي، وقد حصل نادر شاه من العثمانيين على تعهدات على عدم أخذ صراحت من الحجاج الذين يزورون هذه الأماكن، وأدت تجارة الحجاج إلى جلب الثراء للعراق من إيران والهند، وذهب المماليك المدن المقدسة استقلالاً نسبياً بالنظر إلى الخوف من غزو إيراني جديد، وأعطى كل هذا لعلماء الشيعة في الحجاز وكربلاء والكاظمية وسامراء كثيراً من الثروة والقوة والاستقلال في الفترة التي تلت هذا في القرن الثامن عشر.

وكان للاتجاه السياسي تأثيرات مختلفة حول الشيعة في أماكن عديدة من الشرق الأوسط، ففي إيران، كان لسقوط الصفويين أثر في التقليل من سلطة علماء الشيعة وفي

(١٥) نظر حميد العار Hamid Algar. التشيع وإيران في القرن الثامن عشر، سلسلة دراسات ناف وأوين Naff and Owen، ص ٢٨٨ - ٣٠٢.

(١٦) هذا التحليل مأخوذ من كتاب آغا أحمد بهباني: مرآة الأهالي جهان نامه، مخطوط فارسي، Add رقم 24,052 لاوارق ١٧ - ٤٣، المكتبة البريطانية لندن، ولدراسة كاملة عن الشيعة في القرن الثامن عشر، انظر مرجع أ. كرول رجال الدين الشيعة في العراق وإيران من ١٧٢٢ - ١٧٨٠: الصراع الاخباري - الاصولي سلسلة دراسات إيرانية ١٨، ورقم (١)، (١٩٨٥)، ص ٢ - ٤٣.

فقرهم، أما في العراق فقد كان لمحاولات الإيرانيين في الاستيلاء على المدن ذات الأماكن المقدسة أثر على استمرار الحج والتجارة وكان لظهور الحكم الاقليمي المملوكي اثر في استقلال واثراء علماء الشيعة.

السلطة الاخبارية الجديدة 1722 - 1763 في العراق

حاول علماء الشيعة في القرن الثامن عشر محاربة بعض ما قيل عن تفسير المذهب الشيعي فقد عاد الصراع القديم بين الاصوليين والاختباريين بشكل جيد إذ ان الاخبارية في القرن الثامن عشر كانت اقل محافظة مما كانت عليه قبل الصفويين، فقد كان معظم الاختباريين في ايران والعراق متقبلين لشرعية صلوات الجمعة في الخفاء Occultation لكن الاختباريين كانوا يفضلون موقفاً اكثر تحفظاً تجاه اصدار الاحكام الشرعية باستثناء لاسلوب العقلاني للاصوليين. والحقيقة ان الصراع الايديولوجي كان يعكس التنافس بين الاسر الشيعية من العلماء وتنافس المناطق والقوى الاجتماعية والاقتصادية التي تؤثر في دخلها. لقد كان الشيخ يوسف البحراني ١٦٩٥ - ١٧٧٢ م شخصية كبيرة في التطور الفكري للشيعة. وقد نشأ في البحرين في اسرة من رجال الدين الاصوليين الذين كانوا أيضاً يعملون كتجارة اللؤلؤ.

واتجه الى سبرار هرباً من الفرو العمالي للبحرين في عام ١٧١٧، ثم عاد الى كربلاء هرباً من الاستيلاء الافغاني لابران، وقد اتبع البحراني المدرسة الاصولية تاركاً مدرسته القديمة في البحرين.

وقد اعتمد كلاجيء من ايران الى كربلاء اول الامر على شخصيات دينية رفيعة من الاختباريين، ولما مضى الوقت، انتقل البحراني من الاحارية الشديدة الى موضع احاري - جديد له عناصر اصولية، ومع ذلك فقد نبذ المبادئ الاصولية للاحكام الشرعية والمنطق الاصولي الذي استخدم في تفسير الشرع، كذلك فقد طرح فكرة شرعية الحرب المقدسة خلال Occultation غيبة الامام^(١٧)، وابتدع الإيرانيين الى كربلاء من اصفهان وغيرها من المدن الايرانية استخدم المعلمون الاخباريون في المدن المقدسة نفوذهم في اقتناع هؤلاء بتباعد المدرسة الاخبارية.

ويمكننا ان نلمس الاتجاه نحو الاخبارية في الفترة التي تلت عام ١٧٢٢ وذلك من خلال شخصية اخرى برزت في القرن الثامن عشر، وهي شخصية آغا باقر بن محمد أكمس (١٧٠٥ - ١٧٩٠)، وقد ولد في اصفهان وكان ينحدر من ناحية والدته، من اسرة المجلسي اديبية، وقد استطاع ان يؤثر في المجتمع بحيث يصل الى ما هو ابعد من المسجد، فقد كان له اخوة غير اشقاء يعملون في اصفهان وطهران كصرافين، وفي شيراز الزيدية كصرايين، وقد هاجر آغا محمد باقر الصعير الى كربلاء في عام (١٧٢٢)، وذلك تحت تأثير الاختباريين

(١٧) انظر نكي ر. كيدي: «جذور قوة العلماء او سلطاتهم في ايران الحديثة»، في العلماء، الاولياء، المتصوفون المؤسسات الدينية الاسلامية في الشرق الاوسط منذ عام ١٥٠٠، ن. ر. كيدي، محرر، (الطبعة الثانية، بركلي ولوس انجلس): مطبعة جامعة كاليفورنيا، ١٩٧٨، ص ٢١١ - ٢٢٩.

هناك فغير الى هذه المدرسة من الاصولية الاصفهانية^(١٨).

وسافر أغا محمد باقر في اوائل عام ١٧٣٠ الى بهبهان Bihbahan على الحدود في المناطق الايرانية وهي خورستان وفارس، وحيث انتشرت كثير من العائلات الاصفهانية من العلماء في مثل هذه المدن الصغيرة (القصبات) في جنوبي ايران، وقد كانت هذه المدن دعم كويتها قريبة سبباً من المدن المقدسة، فإنها كانت تقدم أماناً كبيراً في هذه الفترة، أكثر بكثير مما تقدمه المدن الكبيرة.

ووجد أغا محمد باقر ان المؤسسات الدينية في بهبهان في المدن المقدسة يسيطر عليها علماء من البحرين، كانوا قد اتبعوا من جديد الاخبارية، ورغم انه سايرهم لفترة الا انه عاد الى الاصولية الاصفهانية التي كان عليها، واشتبك في جدال مرير مع الاخباريين، وقد كان رعيماً أو إماماً كبيراً في الصلاة ومعلماً وظل كذلك فترة ثلاثين سنة^(١٩).

وما لبثت الثقافة الاصولية في اصفهان والتي تعددت في المدن المقدسة التي يسيطر عليها الاخباريون في ١٧٢٠، ما لبثت ان عانت في عام ١٧٣٠ من عدم تأييدها من قبل نادر شاه (١٧٣٦ - ١٧٤٧)، الذي حل بالقوة محل الافغانيين والصفويين، وقد فرص في سياسته على لايرانيين بأن يُحلنوا لعنهم للخلفاء الاوائل للسنة، وهذه السياسة مكنته من اخضاع كل من الافغانيين والفرسان الفزلباش، والاقوياء من السنة والدين اتوا بعدهم من الشيعة لمتينين.

كما اجبر نادر شاه علماء الشيعة ان يوافقوا على التسوية، وسعى بالاضافة الى ذلك الى اصعاف رجال الدين والحد من اي معارضة لسياسته من قبل رجال الدين، وذلك بواسطة مصادرة الهبات الكبيرة التي كانت تدعم المساجد وحلقات العلماء في اصفهان^(٢٠).

حركة احياء الاصولية في الفترة الزندية

(١٧٦٣ - ١٧٧٩)

عاد أغا محمد باقر الى العراق لفترة من الوقت في اوائل ١٧٦٠، ووجد البهبهاني وهو اسمه المعروف، ان المدن المقدسة اصبحت مكاناً عدائياً للاصولية، وكان الشيخ يوسف البحراني وهو في الستين من عمره ويصغر البهبهاني بعشر سنوات، مسيطراً على المؤسسات الدينية في كربلاء كمسؤول عن الملم الشيعي، وقد اعتبر البحراني بإخباريته الجديدة ان الاصوليين غير ظاهريين من ناحية الطقوس، وكان يمسك بممدل عندما يحمل كتاباً من تأليفهم (من اعمال الاصوليين) حذراً من النجاسة وكان من يحمل كتاباً للاصوليين في الشارع عرضة للاغتيال ايضاً^(٢١).

(١٨) بحراني لؤلؤة البحرين، ص ٤٤٢ - ٤٤٣، والحواسري روضات الجنات، ج (٨) ص ٢٠٥

(١٩) بهبهاني مرآة الاحوال، الاوراق من ٣٦٠، من ٤٤٠ - ٤٥٦

(٢٠) المصدر نفسه: الاوراق من ٤٥٨ الى ٤٦٨، وكتاب علي ديمواني: اسناد الكل أغا محمد باقر بن محمد اكمل بك وحد البحراني (قم - شابخانة دار الملم، ١٩٥٨) ص ١٢٩ - ١٣٠

(٢١) بهبهاني لؤلؤة البحرين، ص ٦٦ - ٦٧، وكتاب سيد عبد الله السويدي، مؤتمر النجف، القاهرة: المطبعة العلمية، ص ٦٦ - ٦٧

١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م، ص ١٦ - ١٧، الحر Alagr: الشيعة وايران: ص ٢٩١ وما بعدها

وكانت السلطة في المدن المقدسة تتألف من مجموعة من الماقي ورجال الدين المرعصين، وكان على أي شخص بارز من بين العلماء أن يعقد تحالفاً مع الامياد اصحاب الارض والحراس الرئيسيين. فواجه البههاني اول الامر صعوبات كثيرة في كربلاء حتى انه فكر بشكل جدي في العودة الى ايران، لكنه بدأ بتدريس النصوص الاصولية في السر لمجموعة من التلاميذ الموثوق بهم، وكثير منهم كانوا سابقاً تلاميذ البحراني.

وكان الايرانيون في السابق عندما قدموا الى المدن المقدسة في (١٧٢٠)، كلاجئين فقراء، قد اندمجوا في الفكرة الاصولية الاخبارية للعرب الذين كانوا يحسون لهم، وبعد اربعين سنة اصبح هناك خلية اصولية في كربلاء يتزعمها اعضاء من المجلسيين، وكانت تتميز بالاستقلال الاقتصادي والاجتماعي للاحياء الايرانية في الاماكن المقدسة^(٢٢).

وكانت عودة الثروات للعلماء في الفترة الزندية ولو جزئياً، قد تزامنت مع النهضة الاقتصادية للتجار او لطبقة التجار التي كانوا مرتبطين بها^(٢٣).

وربما كانت ثروة اغا محمد باقر قد أتت عن طريق اقربائه او انسابه الذين كانوا وكلاء اثرياء في البنغال، فبدأ البههاني يشعر الى حد ما بأنه أصبح لديه عدد كاف من التلاميذ، ودعم مالي، وضمان بحيث يمكنه ان يعلن تحديه للبحراني بصراحة، مما ادى الى استقطاب مجتمع العلماء في كربلاء خلال عام ١٧٦٠ وما بعده، وفي عام ١٧٢٢ عندما قضى البحراني، تولى البههاني وكان له مركز ذو اعتبار بحيث انه كان هو الشخص الذي صلى على جنازة خصمه العنيف.

وازدحت وفاة الشيخ يوسف اقوي زعيم من الاخباريين من الساحة، واثاحت بذلك للأغا محمد باقر وكان حيث في الستين من عمره، ان يقصي الحقبة الاخيرة من عمره في تعزيز مركزه، وفي هذه الفترة بدأ البعض بالتخلي عن الاخبارية الجديدة لصالح المدرسة الاصولية^(٢٤)، ومن هؤلاء عدد من التلاميذ السابقين للبحراني بما فيهم أبناءهم البههاني وهم الطب طبائين الصفار، وبعض الساحتين العرب او بعض العلماء العرب.

وقد ساعد هؤلاء زعيمهم المسن في تدريب جيل جديد من المجتهدين الشباب الذين قدموا من ايران الى المدن المقدسة في السنوات الاخيرة من الهيمنة الزندية Zand، وفي اوائل ايام حكم قاجار Qājar.

وكانت حركة الاحياء الاصولية من ناحية الايرانيين ظاهرة في الفترة الزندية، ثم جاء اتباع قاجار فيما بعد ليدعموها، وقد كان هناك في المدن المقدسة نفسها نصراً اصولياً رافق نحو القوة الشيعية المحلية وانهيار السيطرة العثمانية المركزية، بحيث ان المبادئ الاصولية، مثل اقامة الصلوات الشيعية كان يمكن تنفيذها بالتدريج وذلك ما لم يحتمله العثمانيون عندما كان لهم يد قوية في العراق، ومعززت الاصولية بشكل خاص من قبل عائلات

(٢٢) مير محمد توبغابوي، فياس العلماء (طهران، كتابعروشي «علمية اسلامية»، دون تاريخ، ص ٢١٠، والنحواساري: روضات الحنات (٢) ص ٩٥.

(٢٣) السعد العرفي للصراع الاصولي الاخباري قد اشار اليه وحيد رمي Vahid Rafati في (تطور المكون الشيعي في الشيعة الاسلامي) رسالة دكتوراه، جامعة كاليفورنيا، لوس انجلس، ١٩٧٩، ص ٣٠، وفي كتاب عباس امينات (الامام الاولي للحركة الباهية، اصولها ومطورها) (رسالة دكتوراه، اكسفورد ١٩٨١، ص ١٣ وما بعدها).

(٢٤) انظر كتاب Rick: السياسة والتجارة ص ٢٦٨.

الايروية البارحة في المدن العربية المقدسة، لكن المدرسة احتدبت دعم العلماء العرب المحليين ايضاً في ١٧٧٠ وما بعدها، وهياً الزنديون رعاية جديدة وأمناً اقتصادياً في ايران، وبذلك شجعوا احياء الاحكام الشرعية الاصولية الفعالة.

خاتمة

عتمد الشيعة الامامية في العراق وايران منذ البداية على قوسين، الاولى الطبقة الشعبية من اصحاب البدع وحب عائلة النبي (ص)، وقد ادت الى اتاحة الفرصة لان تبقى الشيعة الامامية بين اصحاب الحرف في المدن العراقية والايروية وبين العرب الراحفين في العراق ولكي تنتشر بين الرعاة التركمان في الاناضول، اما الثانية فهي دعم الطبقة الحاكمة فقد ايدت الدين في الفترة البويهية، وقسم من الفترة المغولية، وتحت الحكم الصفوي والزندي، كما ان اتباع الطبقات الشعبية للدين قد ساعد على انتشاره تحت ضغط الحكومات المعادية مثل الاتراك السنة او المغول، رغم انه عانى من بعض الكسات في مثل هذه الحالات، وفي القرن السابع عشر اتاح الدعم من قل الطبقة الحاكمة في جنوبي الهند للشيعة الامامية تطوراً ملموساً في المؤسسات الدينية، لكنه فشل في كسب ولاء الجماعات الهندوسية والنسبة. وشهدت الفترة الاخيرة من القرنين السابع عشر واول الثامن عشر مكسات سياسية بالنسبة للشيعة الامامية، فقد خلع المعول السنة، الملوك الابقين من الشيعة في جنوبي الهند، وجكم العشمانيون المناطق الشعبية في جنوبي لبنان وجنوبي العراق، وهزمت بعض القوات من مسقط البحرين الشعبية، ورحف السنة الافغان الى ايران وخلعوا الصفويين وكانت الشيعة الامامية في كل مكان تلقى كعفيدة مهاجمة، وذهب ثراء العلماء، ولم يبق حياً سوى الايمان من قبل عامة الشعب، على ان النصف الثاني من القرن الثامن عشر شهد انقلاباً فقد انعكس الامر، إذ ضعف المخول وسمحوا لحكامهم الشيعة في أود والسفال بالاستقلال الذاتي، واسترحع الزنديون الحكم للشيعة في ايران، كما ان العشمانيين الذين انهاروا سمحوا للماليك السنة ان يستولوا على السلطة في العراق، مما ادى الى اعطاء حرية كبرى للمدن ذات الاماكن المقدسة، واستعاد علماء الشيعة من المناخ السياسي الذي تحس في النصف الثاني من القرن الثامن عشر وذلك للتعبير عن فكرتهم الدينية للشيعة الاصولية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا وَسَلِّمُوا عَلَى نَبِيِّكُمْ



من أشجار L. ornata على قمة جبلية في المنطقة الجنوبية في شمال اليمن
 لحياة من أيام يومها وأرجحها:

مملكة أوك الشيعية
في الهند
(1722 - 1859 م)



تأليف

J.R. Cloe

ترتيب مختار

«من القسم السادس الر. آخر الكتاب»

القسم السادس

المشرعون الجدد والصراع على الزعامة الدينية

The New Jurisprudents and the struggle for Religious Leadership

فسم وير عالم الاجتماع المؤسسات الحاكمة بين اثنتين الأولى هي سياسية ولثانية هي دينية، وكلاهما في نظره تسعيان إلى الحصول على السلطة والهيمنة^(١) وقد كانت المؤسسة الدينية الجديدة مدعومة من قبل منح الأراضي التي تهيء دخلاً لعلماء وهؤلاء كانوا مختلفين عن كافة الناس باعتبارهم رجال دين متخصصين في شؤون الدينية.

وأدى الظهور التدريجي للمؤسسات الدينية الشيعية في أود مع ظهور الدولة الشيعية إلى التفكير في السلطة وبوع السيطرة الذي ستتمله هذه (هيروقراطية - العقيدة الدينية). ففي أواخر القرن الثامن عشر بدأ رجال الدين الرسميون من الشيعة ومعظمهم من صغار ومتوسطي أصحاب الأراضي من «القصة»، بدأوا في ممارسة مهامهم في إمامة الصلاة وفي الفتوى غير الرسمية وفي الإشراف على الركاة الدينية، وكانت المؤسسات التي ساعد لأفراد من هؤلاء على تأسيسها، تحوي بدور المجتمع الديني المعقد بيروقراطيته الخاصة وسيطرته على الثروة.

وكان الفكر الأصولي الذي اتبعه هذا الفريق الجديد والذي استعمل في إيران وجنوبي الهند، ليبرر السيادة الدينية على السلطة العقائدية، كان هذا الفكر كثيراً ما يترابط بعدوان تجاه المنافسين^(٢).

وقد تطور المذهب الأصولي على يد رجال الدين الذين كانوا يشدون التكييف مع السلطة الحاكمة، التي أخذت تنمو قوتها في إيران الصفوية، كما كَيَّف الأصوليون أنفسهم وفقاً للواقع الذي يمرضه سلطان الحكومات ذات السلطة الشيعية، محاولين إيجاد مؤسسة احتكارية دينية تحيط بالمجتمع الشيعي

(١) ماكس وير الاقتصاد والمجتمع الأول (بركلي ولوس انجلس - جامعة كاليفورنيا، ١٩٧٨) ص ٥٣ - ٥٤، ٢٣٥

٢٣٦

(٢) ر م ايتون ' صومليون في بيجانور Bijapur ١٣٠٠ - ١٧٠٠ (برستون مط - جامعة برنستون، ١٩٧٨) ص ٦٢ - ٧٠.

بأكمله^(٣)، وقد أدى البحث عن السيادة إلى صراع أو نزاع الأصوليين مع القادة أو الزعماء الشيعة الآخرين ومعظمهم من المتصوفين والإخباريين، وكان الأصوليون يعتقدون أنهم يمكن أن يعدوهم عن السلطة.

كيف يمكن تفسير هذا الصراع بين الجماعات الدينية؟ إن التفسير أو التحليل لماركسي للموضوع يمكن أن يقود للبحث عن النزاع بين الطبقات الاقتصادية كأساس لتلك الصراعات الأيديولوجية. ومن ناحية أخرى فإن تفسيراً مثل تفسير وير عالم الاجتماع (Weber) ربما يجد أن النزاع هو بين طبقات أو جماعات، وبالتأكيد هذا الأخير هو التفسير المفيد على اعتبار أن الصراع يدور حول الزعامة الدينية في أود.

وقد ميز (وير) بين ثلاثة أنماط من السيطرة الشرعية وهي الصوفية والتقليدية، والعقلانية، وقد عرف أن أيّاً من هذه لن تظهر شكلها النقي وسوف تكون مختلطة ببعضها لبعض^(٤).

أما بالنسبة للمشايخ الصوفيين فقد كانوا يرون أن حقهم في السيطرة الشرعية يرتكز أساساً على معرفتهم الصوفية وقدرتهم على تقديم الكرامات، وأما بالنسبة للإخباريين العلماء فقد كانوا يرون أن هذا الحق هو إرثي وتقليدي، حيث ورد ذلك في الأحاديث الشفوية للإمامية. وأما بالنسبة للأصوليين العلماء فقد كانت حججهم هي سيطرتهم على نمط ما قبل الحديث من التكنيك في الشرعية - العقلانية مؤكدين أن حبرة المجتهد في استنباط الأحكام الشرعية تعطيه هذه السلطة (ولا يمنع هذا من أن الصوفيين والأصوليين على حد سواء كانا يبنيان ادعاءاتهما على أسس تقليدية وسيادية).

وقد نشأ الصراع بين المتصوفين، وبين الجزاء في الحديث الشفوي، والقضاة العقلانيين ولو إلى حد ما بسبب الأنماط المختلفة من التشريع التي استخدموها في ممارسة سلطتهم الدينية، ويبقى هناك سؤال هو هل دخل في هذا الصراع، نزاع بين الطبقات الاجتماعية أم لا؟.

الصراع مع التصوف

واجه المجتمع الشيعي وفيه المدرسة الأصولية الجديدة منافساً على المؤسسات الدينية ويمثل هذا المنافس في المشايخ الصوفيين، وقد كان الأشراف أو نخبة القوم في أود لا يوقرون المجتهدين توقيراً كبيراً بل يؤثرون عليهم المشايخ من المتصوفين، وكان الصوفيون يعتقدون في العقيدة الميتافيزيقية التي تقول بوحدة الوجود، وكان مشايخ لصوفيين يدعون بالكرامات والمعجزات وبأنهم منحوا القدرة على الكشف من الله تعالى.

(٣) انظر وليام سوانوس: السيادة، القبول، التبدل: نموذج متداخل من نظرية الطائمية - الكتب: مجلة الأبحاث الدينية، ع رقم ١٦ (١٩٧٥)، ص ١٧٤ - ١٨٥.

(٤) وير، الاقتصاد والمجتمع، الأول ص ٢١٥ - ٢١٦، وللغالب حول مثل وير في العرف على الامكانيات العقلانية المتوارثة في الأصولية انظر: S.A. Arjomand, The shadow of God and the hidden Imam.

(chicago: Univ. of chicago press, 1984), PP 234-37.

أما المسلمون في الهند فكانوا في قسم كبير من المتصوفة بمن فيهم المسلمون من لکنو حيث كانوا يقصون الوقت في التأمل وفي حلقات الإنشاد وذلك ليصلوا إلى حالات صوفية (الوحد والحال). إلا أن العلماء الدينيين كانوا يعترضون بأن الموسيقى والمرح كان يصحبان هذه الحلقات أو الاجتماعات وكان كثير من الأشراف يحضرونها ويعتقدون بأن التصوف طريق للراحة النفسية أو الروحية. وكان لكثير من الأطباء الكبار في سلاط المحاكم في فايزآباد، أبناء تابعوا تعاليم الصوفية والإخبارية^(٥).

بل إن مشايخ المتصوفين كثيراً ما استفادوا من سخاء الحكام الإماميين في أود، إذ منح أصف الدولة اثنتي عشرة قرية مجاًاً تقدر بـ ٣٠ ألف روبية إلى مشايخ سالون Saron شكل دائم، وكان المشايخ يساعدون الدراويش الجوالين والفقراء من الهنود دون تمييز بين عقائدهم الدينية ممن كانوا يمرون في سالون، وكان يجتمع حوالي أربعة آلاف من الزوار في المدن الإسلامية الكبيرة، وكانت الهبات السنوية الصوفية الأخرى في مدينة بهارداسا Bhardasa بالقرب من فايزآباد، وقد قدمها أصف الدولة منها أراضٍ تقدر بـ ١٥ ألف روبية في السنة، وأخرى في مانيكپور Mansipur في پارتابغار Partabghar بحوالي ٤ آلاف في السنة^(٦).

وكان لبعض المشايخ الصوفيين تعاطف نحو الشيعة، فقد روى (مير تقی میر) كيف أن ولده وهو شيعي ناقش موضوع الأمويين (أعداء علي) مع أحد المشايخ المتصوفين الذي قال بأنه لم يذكر أسماء هؤلاء الأمويين والحمد لله^(٧)، وقال رحل الدين الأصولي إن الصوفيين اتبعوا المذهب الشيعي شكلياً فقط، وأن المتصوفين كانوا يتبعون مشايخهم من أجل المنفعة. وبسبب الطريقة الصوفية كان كثير من الأشراف في أود قد شجعوا الفلسفة الصوفية لدى بعض مفكري الشيعة مثل ملا صدرا الشيرازي Mulla Sadra Shirazi الذي بهذه المشرعون الأصوليون باعتباره من الهراطقة أو أصحاب البدع^(٨).

وربما كان اتساع المتصوفين للمذهب الشيعي في أود بفرض كسب رعاية لسلطة إلا أن بعض المتصوفين الشيعيين طوروا ثقافتهم وآدابهم، وتأثروا بطريقة الشيعي نعمة الله التي انتشرت في حيدرآباد وتركزت هناك نظراً للاضطهاد الذي مارسه الأصوليون في إيران الصفوية، أما الحلقات الهدية لهذه الطريقة فقد ساعدت على ظهور حركة إحياء ديني في إيران في أواخر القرن الثامن عشر، ولقيت اضطهاداً عيقاً من الأصوليين الذين نظروا إلى المشايخ الصوفيين كمنافسين لهم على السلطة^(٩).

(٥) عین البحر نامه، الورقة ب ٥٩ - ٤٥٤، وسید محمد حسین نوکانوی، تذکرة می میا فی العلماء (دهلي، مطب حد برقي، دون تاریخ) ص ٥ - ٦.

(٦) سلیمان، رحلة خلال مملکة اود فی (١٨٤٩ - ١٨٥٠) الثاني (لندن، رتشارد بنثلي، ١٨٥٨م) ص ٣٣ - ٤. وسجل أود العام رقم ١٥٥٧.

(٧) میر تقی میر: ذکر می میر، نج. مولوی عبد الحق (اورنگ آباد: مطبعة النجم اردو، ١٩٢٨) ص ٥.

(٨) محمد فصیح بخش - تاریخ مرچ بخش، ترجمة وليم هوي، مذكرات دلهي وفايز آباد مطبوعات (اله اود، مطب الحكومة، ١٩٨٨ - ١٩٨٩) الاول: من ١١٧ - ١٢٧.

(٩) انظر زين العابدين شرواني، ستان السیاحة (طهران، دون تاريخ، ١٨٩٧) ص ٨١ - ٩٣، ٢٢٣ - ٢٢٦، ومحمد محصوم علي شيرازي، طرائق الحقائق، ٣ مجلدات (طهران كتابروشي باران، ١٣٤٥) الثالث ص ٩٤ -

وروى المتصوفون في أود حكاية هي أن الشخصية الشيعية القديمة الشريف الرضي كان يصلي خلف شقيقه الكبير المرتضى علم الهدى عندما غادر المسجد فجأة، وعندما عوتب أجاب بأنه وجد إمام المصلين مغطى بالدم فلم يستطع الاستمرار في الصلاة بسبب فسادها، ولما سئل علم الهدى حول هذا أجاب بأنه كان يفكر ملياً بقضية تتعلق بالدم وواقع على أن الراضي كان لديه الحق في هذا التصرف.

وفي هذه القصة يبدو علم الهدى ممثلاً لأولئك الذين يهتمون بالمظاهر الخارجية، بينما الرضي يمثل أولئك المتصوفين الذين كرسوا أنفسهم لعالم الباطن، كما أن هذه القصة تعتبر أن العلماء الدينيين الرسميين يهتمون بالشرع بينما يبدو المتصوفون أرقى إذ أن الصلاة ليس لها معنى ما لك تكن من القلب أيضاً^(١٠).

المتصوفون وصلاة الجمعة

نجم عن إقامة صلوات الجمعة في عام ١٧٨٦ مشكلة، فقد كانت إقامة الصلاة الرسمية جماعة في قصر حسن رضا خان تتطلب مدياراً للاشتراك في الصلاة، كذلك فقد أثار حسن رضا خان وغيره من الأشراف التوتر بمنعه الرعاية لكل من المتصوفين ومنافسيهم من الأصوليين، وكان تعيين إمام للصلاة من الأصوليين سبباً للخلاف والشقاق نظراً لأن الصلاة خلفه كانت تقتضي قبولاً منهم لزعامته الروحية، وكان لدى الصوفيين حلقات تأمل تتضمن غناء ورقصاً، وذلك أيام الجمع في نفس الصلاة التي كان الشيعة يتلون فيها صلوات الجمعة جماعة. ولم يكن المتصوفون يشتركون في الصلوات، البعض يقولون إن الصلاة أمام الناس كانت للتفاخر، والإنسان الذي يشر بطهارة داخلية لا يحتاج لمثل هذه الطقوس^(١١).

ومنذ عام ١٧٨٠ وما يليه اشتد الصراع بين المشرعين والمتصوفين، وفي إحدى المرات أخبر المتصوف شاه خير الله راعيه، حسن رضا خان بأنه لم يذهب إلى كربلاء خوفاً من آغا محمد باقر بهبهاني الذي اتهمه بأنه يترز الأموال من الحجاج الهنود من أجل المزار المقدس للإمام الحسين. إلا أن (ناصرآبادي) الذي درس في تلك المناطق احتج بأن مثل هذه المخاوف لا أساس لها^(١٢). وقد هاجم سيد ديلدار في خطبة له بعد البدء بإقامة صلاة الجماعة بأربعة أشهر أي في عام ١٧٨٦، هاجم المتصوفين، الذين يدعون معرفة الله ومشاهدته، وهم في نفس الوقت لا يفقهون شيئاً عن الشريعة الإسلامية واتهمهم بالبدع والهرطقة، وعرف البدعة بأنها ما يمارس نقيضاً لما أمر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فمثلاً قال إن هناك حديثاً عن الرسول هو أن من بكى على الحسين دخل الجنة، ومن

١٧٠ وليام رونالد رويس. مير معصوم علي شاه ومناقشة نعمة إلهي (١٧٧٦ - ١٧٧٧) إلى ١٧٩٦ - ١٧٩٧. دراسة لـصوفية وحصولها إيران أواخر القرن الثامن عشر (رسالة دكتوراه، جامعة برستون، ١٩٧٩)

(١٠) عين الحق تأمة، الورقة ٦١٥ - ٦٠٥.

(١١) نفس المرحع الورقة ٦٠٥ - ٥٩٥.

(١٢) سيد ديلدار ناصر آبادي. فرائد أصمية ومواعظ حسنة حديث شيعية، مخطوط رقم ١٥٢، الورقة ١٨١ المكتبة الناصرية.

هنا فإن جلسات الحداد على الحسين التي يقوم بها الشيعة ليست من البدع رغم أنها بدأت في عصر بعد الرسول (إلا أن المتقدين من السنة يرون أيضاً أن مثل هذه الجلسات من البدع). وقد انتقد ناصرآبادي المتصوفين على عزلتهم، وقال إن الالتقاء بالمؤمنين والاشتراك في الصلوات والطقوس الدينية أفضل، وعزز أقواله بأحاديث عن النبي والأئمة (ع) (١٣)، كما انتقد بعض أفكار الصوفيين (١٤). وقد كان الشيخ المتصوف شاه علي أكبر مودودي وهو من الطريقة الششتية (توفي ١٧٩٥)، وهو أيضاً مناقس (ناصرآبادي) كان معتمداً وعلى دعم حسن رضا خان، كان هذا الشيخ يترأس حلقات صباح الجمعة التأملية إلا أنه كان هو وأتباعه كانوا يرفضون الاشتراك في الصلاة الجماعية، لكنهم كانوا يصلون وراء مودودي كإمام للصلاة في الأمكنة الأخرى، وشعر شاه علي أكبر بألم كبير بسبب لعنات ناصرآبادي ضد المتصوفين، فأرسل من منبر الوعظ الجديد له، رسالة إلى حسن رضا خان يقول له فيها: هل يصح أن يعتلي شخص الآن المنبر ويصب اللعنات على الشخص الذي أوجد الصلاة الجماعية (١٥)؟ ولكن عندما بحث حسن رضا خان الأمر مع سيد ديلدار علي أجابه بأنه لم يقصد أن يكون (مودودي) من بين أولئك الذين يلعنهم. فإذا كان يعد نفسه شيخاً للمتصوفين فليس هناك إذن لوم على ناصرآبادي، وكان مودودي يعتبر نفسه متصوفاً مطيعاً للشرع ويلح على أن أتباع الشريعة المقدسة كان قبل البدء بالتصوف كما أن مبادئ المعرفة الإلهية تركز على القرآن الكريم والسنة (١٦). ولذلك فقد اعترض بشدة على اعتباره من الهراطقة.

وكان الوزير لا يرى تناقضاً بين شريعة الأصوليين وبين المعتقدات الصوفية لدى المتصوفين واقترح أن يلتقي سيد ديلدار علي بشاه علي أكبر شخصياً، لكن ناصرآبادي رفض ذلك وقال إنه بعد أن اعتلى المنبر ولمن المتصوفين في صلاة الجمع فمن الصعب أن يعبر عن رغبته في الالتقاء بأحد مشايخهم (١٧).

وفي أوائل عام ١٧٩٠ قام حسن رضا خان في إحدى الأمسيات بإحضار شاه علي أكبر إلى الإمام بارة الكبيرة وذلك قبل غروب الشمس، وكان المسجد المخصص لصلاة الجمعة إلى جانب الإمام بارة، وكان المؤمنون يستعدون لأداء صلاة المغرب، وأمر ناصرآبادي لدى غروب الشمس بأن تضاء القناديل في تلك الإمام بارة احتراماً للنصب التذكارية للإمام هناك، وهنا خف التوتر بهذا اللقاء الظاهري بين الأصولي والصوفي.

وكان الوزير يأمل بأن يصلي شاه علي أكبر وراء المجتهد، إلا أن المباحثات أحفقت، رقام مودودي بإمامة المتصوفين في صلاة الغروب في الإمام بارة، أما حسن رضا خان فقد توجه في صلاة الجمعة ليؤدي هذه الصلاة خلف ناصرآبادي مع الأصوليين، واعتذر سيد

(١٣) نفس المرجع الورقة ٤٠b - ٤٣b.

(١٤) نفس المرجع الورقة ٥٣١ وما بعدها، الورقة ٨٠b - ٧٩b.

(١٥) عين الحق تأمة، الورقة ٤٦١.

(١٦) سيد علي أكبر مودودي، الفوائد المودودية مجموعة دلهي، المكتب الهندي، مخطوط رقم س ٩٥٣ الورقة ١٢٠أ وب ١٠٧.

(١٧) عين الحق تأمة، الورقة ٣٢١ - ب ٣١.

ديلداز من الوزير عن لقاء المتصوف، وشعر شاه علي أكبر بالإعياء واضطر للرحيل، وهذا أحسن ناصر أبادي بالرضا لأنه تجنب لقاء الرجل^(١٨).

وهكذا فإن المتصوفين من الشيعة قد استبعدوا عن الصلاة الجماعية الرسمية وفقدوا الفرصة لكسب رعاية الأشراف، وربما كان المتصوفون الشيعة قوة عامة طالما أن للمشايخ منهم أتباع من السنة أو حتى من الهندوس.

الجدل الأصولي - الصوفي

تبيّن لنا الخلافات الفكرية بين الأصوليين والشيعة المتصوفين في أود، بشكل جيد التطورات في العقائد الدينية، إلا أن المواقف تجاه الطقوس الدينية كما أظهرنا، ربما كانت في حد ذاتها ذات تأثير على شكل المجتمع.

لقد كان ناصر أبادي يبذل جهداً لاستبعاد الصوفيين من اجتماعاته وتهجم عليهم هجوماً فكرياً. وقد وضع كتاباً بين فيه أوجه الخلاف بين الفقهاء والمتصوفين، وذلك باللغة العربية وأهداه إلى حسن رضا خان الذي لقبه بمؤسس صلاة الجمعة ووجهه بصورة مباشرة إلى العلماء.

وهاجم الكتاب المتصوفين من الطبقة العالية من المفكرين وهاجم أيضاً مشايخ الطرق الصوفية بطقوسهم، وجاء بأحاديث شفهية للأئمة ودحض نظرية وحدة الوجود^(١٩) كما دحض وهاجم السيد حيدر الآملي الذي كان مفكراً شيعياً ومعبّياً بالمتصوف الأندلسي ابن عربي، وقد كان هذا في مؤلفه مدافعاً عن مفهوم وحدة الوجود بالقرينة الشيعية^(٢٠).

وركز ناصر أبادي على إظهار عقيدة المتصوفين بأنها غير شرعية، وبدأ بالكشف وقال إنه يتضمن رؤية أنوار ووحية وسماخ أصوات، على أن سيد ديلدار علي اعترض على هذا وقال بأنه لا يمكن أن يثق بالأشخاص الذين يقولون أنه يحدث لهم ذلك، وقال أيضاً لا يمكن أن نجزم بأن ما يقولون عن هذا الإلهام أو الكشف قد أتى من الله أم من الشيطان^(٢١).

وهذا القسم من الكتاب نظير العلاقة الوثيقة التي كان بينها الإمام (ناصر أبادي) ما بين التصوف وبين السنة. ومعظم هجومه على المتصوفين كان في الأصل هجوماً واسعاً ضد النقشبندية من السنة في دلهي^(٢٢).

وانتقد ناصر أبادي ما يمارسه الصوفيون من رياضات للوصول إلى حالة (الوحد)،

(١٨) نفس المرحم، الورقة ٣٢-٣٢٢.

(١٩) سيد ديلدار علي ناصر أبادي: الشهاب الثاقب، مخطوط عربي رقم ٢١٨٢ من ١١٥ سكية المكتب الهندي.

(٢٠) انظر سيد حيدر الآملي: جامع الأسرار ومبجع الأموار، تحقيق هري كوربان وعثمان يحيى (مهران)، المعهد الفرنسي الإيراني للدراسات، (١٩٦٩)، وللتحليل انظر كتاب بير آنتس Peter Antas: حول الفكر الديني الشيعي (فرايبورج، Freiburg، ١٩٧١).

(٢١) ناصر أبادي: الشهاب الثاقب، الورقة ٧٨١ وما بعدها.

(٢٢) مثلاً، سيد ديلدار علي ناصر أبادي، ذو العقار، (لودهيانا: مطبعة مجمع البحرين، ١٢٨١ هـ / ١٨٨٥ م، ص

٣-٩، فيها هجوم على شاه عبد العزيز كصوفي

وشجب بعنف ما يفعلوه من ارتمائهم على الأرض وطلبهم الشفاء من شيوخهم، ثم رقصهم وصرعهم على الطبول وغنائهم، وقال إن الخلفاء السنيين مثل الخليفة الأموي معاوية كان يشجع بعض الممارسات التي تعود إلى ما قبل الإسلام من أجل صرف انتباه الشيعة عن معارضتهم السياسية له، وقد أورد بعض الأقوال من كتب المتصوفين من بعض الذين كانوا يمارسون الرياضات الصوفية مثل الوجد المصحوب بالموسيقى، وهو ما كان مشرعوا الشيعة يدينونه بشدة^(٢٣).

واستشهد بقول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بأنه لا رهبانية في الإسلام، فقد كان المتصوفون يمارسون بعض الرياضات الصوفية مثل الاقتصار على الطعام النباتي والاستغناء عن الثياب الناعمة، والعزلة من أجل التأمل، وكل هذا يشبه الرهبانية.

كما أنه اعترض على انتقادات المتصوفين للثراء واستشهد بأحاديث الأئمة التي تقول بأن السماح للإنسان بأن يصبح ثرياً كوسيلة تجنبه صنوف الخطايا التي يمكن أن يسوقه إليها الفقر^(٢٤). ولم يدافع عن الفقر فحسب بل إنه اتهم المتصوفين بأن شعرهم في الحب الإلهي كان في الحقيقة موجهاً إلى نساء حقيقيات أو أرقاء من الصبيان، وجاء ببعض الأحاديث الإمامية التي تُدين المتصوفين.

كذلك فقد هاجم أو انتقد (الذكر) الذي كانوا يقومون به في ترددهم «لا إله إلا الله» بصوت عال وقال إن أحاديث الأئمة تمنع رفع الصوت خلال العبادة، كذلك فقد كان الأصوليون يمانعون ضد (البيعة) الطاعة التي كان يقدمها المريدون لشيخهم الصوفي، وكذلك (الخرقه) التي كانوا يستلمونها منه بدورهم^(٢٥).

وأخيراً قال إنهم من أهل البدع وقد نهى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن الاجتماع بالهرطقة أو أهل البدع، وفي نهاية الكتاب ذكر صيغة للتدب في محاولة لرد المتصوفين من الشيعة إلى المذهب الأصولي^(٢٦).

ورد المتصوفون بشدة على ناصر أبادي وكتبوا بالفارسية، وهناك مخطوط مجهول مؤلفه، يدحض هذه الإدعاءات، ويقول البحث إن انتشار التصوف بين المتشيعين كانت له جذور قوية، إذ أن كبار المفكرين من الإمامية كانوا في مؤلفاتهم الموسوعية يتقبلون التقسيم الذي يجعل الشيعة من أصحاب (الظاهر) والمتصوفين من أهل (الباطن)، وقال إن كل المتصوفة عليهم مسحة شيعية بسبب احترامهم للمعرفة الصوفية لدى علي، ويعتبر النقشبنديين فقط سنيين حقيقيين، ويقول إن المعرفة الصوفية التي وردت في أحاديث الأئمة هي الطريقة الصوفية وأن كثيراً من علماء الشيعة يمتنعون انتقاد مشايخ المتصوفين، كما قال إن المتصوفين أو (العارفين) هم أكثر شرفاً من العلماء لأن الله منحهم الكمال^(٢٧).

(٢٣) ناصر أبادي: الشهاب الثاقب، الورقة ١٧٧ - ١٥٣١.

(٢٤) نفس المرجع، الورقة ب ١٨٧ - ١٧٧.

(٢٥) نفس المرجع السابق الورقة ب ٢٠٥ - ١٩٣١.

(٢٦) نفس المرجع، الورقة ب ٢٣١ - ٢١٦.

(٢٧) رد الشهاب الثاقب، مجموعة دلهي، مخطوط فارسي رقم ١١٩٠٥، الورقة ب ١٧٦ - ١٧٢، المكتب الهدي.

وأكد المؤلف الصوفي المجهول، أن كثيراً من الأئمة الكبار كانوا متصوفين بمن فيهم المفكرين لبارزين في العصر الصفوي، وهاجم شتم الصوفيين ودافع عن أبي بريد البسطامي الذي عرف من أقواله في بعض شطحاته «سبحاني!»، وفسر ذلك بأن البسطامي لم يؤكد ألوهيته كذلك فقد أورد المؤلف بعض الأحاديث عن الأئمة التي تدعم عقيدة وحدة الوجود^(٢٨). كما أن الكتاب ذكر أن الأصوليين قد أخطأوا في محاولتهم التمييز بين أولئك المفكرين الصوفيين الذين اتبعوا التصوف بالفعل وبين أولئك الذين كانوا يؤيدونه

وقد دافع المؤلف الصوفي في خاتمة الكتاب عن الاستماع إلى الموسيقى، وقال إنها كانت ممروعة أصلاً بين الشيعة نظراً للحاجة إلى التقوى في وقت كانت الأغاني تعرض المتقين للخطر^(٢٩)، بينما في دولة أود التي يحكمها الشيعة أصبح بإمكان الشيعي أن يفي بحرية.

وفي عام ١٨٠٣ اصطدم صوفي إيراني يدعى مولوي سامي مع أحد الأصوليين في لكنو، وهو السيد ديلدار علي الذي قد أصبح في الخمسين من عمره، وكان قد عمل إماماً للصلاة في أود لمدة سبعة عشر عاماً وأصبح من أهم الشخصيات الدينية المؤسسة في أود.

وقد هاجمه مولوي سامي وأرسل له عدة أسئلة، وكانت تدور حول السعي لكسب مودة الحكام إذ أن التقي بحق في رأي مولوي سامي هو ذلك الذي يتجنب الحكام

وحاول ناصر أبادي أن يجعل قضية الطبقة الاجتماعية قضية محايدة، وقال إن المجتهد من الطبقة العليا أو (المرجع) إذا حاول أن يتجنب الحكام فعندئذٍ يجب استشارته والرجوع إليه، ومن ناحية أخرى إن سعى رجل الشريعة إلى الغنى فلن يرفض الشخص العثماني أن يتبعه بسهولة بسبب ثرائه، وأردف قائلاً: ومهما يكن من أمر فإن كثيراً من الأنبياء والمفكرين الكبار كانوا أثرياء^(٣٠). وقد أورد مولوي سامي بعض الكتابات التي تدين الطغيان وتمنع المسلمين من تأييد الظالمين، وقال إن كلاً من الفقهاء والصوفيين يعرفون جيداً بأن أفراد الطبقة الحاكمة في الهند لا يُراعون الحدود التي وضعتها الشرع الإلهي، فهل من الصواب أن نقول عن هؤلاء الحكام أنهم من الطغاة أم لا؟ قال ناصر أبادي إن الأحاديث الشفوية للأئمة تؤيد ذلك، لكنه قال إن القرآن أنكر أن هذا ليس له تأثير على المؤمنين، وربما كان الإمام يعني عدم السماح لأي كان بأن يوافق في قلبه على الطغيان، أو على كلمة «الطغيان»، وعلى أنها تعني إلحاق الأذى بآل البيت^(٣١)، وقد أيد سيد ديلدار علي بحذر التعاون مع حكومة سادات علي خان التي بسبب تشيعها فقط دهمت آل البيت.

وسأل الصوفي سيد ديلدار عما إذا كان من الصواب قبول المصع والمال والأرض من السادة الأشراف، فأجاب بأن المرء بإمكانه قبولها إذا لم تكن مالا أو أرضاً

(٢٨) نفس المرجع، الورقة ١٧٨ - ب ١٧٦.

(٢٩) نفس المرجع، الورقة ب ١٨٧ - ١٨٨ أ.

(٣٠) سيد ديلدار علي ناصر أبادي رسالة دررد مذهب صوفيه «كلام»، شيعة، مخطوط فارسي رقم ١١١، لورقة ب ٤ - ٤ أ، المكتبة الناصرية لكون.

(٣١) نفس المرجع الورقة أ ٥.

مختصه^(٣٢)، وكان السيد ديلدار بدوره قد قبل المصح النقدي والأراضي حيث كان الفلاحون اليهود يعملون على دعم مركزه الشيعي، ثم عاتب مولوي سامي الأصوبيين لأهم لعبوا المتصوفين وقال إن كثيراً من المفكرين الصوفيّين تحدثوا حديثاً طيباً عن هؤلاء المتصوفين، لي أن سيد ديلدار ناصر أبادي قال إن الرهد مسموح به كرهه رفيق الإمام علي، وهو نو در، وقال أيضاً إن المتصوفين يكتون العداء للأئمة، ومعروف جيداً لعن المفكر للصوفي المحمدي الثاني لهم، وكان ناصر أبادي قد نبذ المفكرين الصوفيّين الذين أعجبوا بالمتصوفين كأتباع لابن عربي.

وقد تذكر مولوي سامي بعض الشيعة في شمال الهند مثل الشيخ علي الحري وحسين حن عظيم أبدي الذين كان لهم رأي جيد في التصوف وأشار إلى كتابات شاه نعمه الله ولي كرماني (توفي ١٤٣٧) مؤسس الطريقة النعمة النقية. كمدح علي المتصوفين من الشيعة، إلا أن ناصر أبادي استمر في اعتراضاته على البدع التي كانت لدى المتصوفين واعتبر المتصوفين من السنة خصرماً للشيعة^(٣٣).

وكان الهجوم الأصلي على التصوف يتركز على البدع والطقوس، وكان كلاً من الفقهاء والتصوفيّين يتجادلان على أمور دينية حسنة في العقائد والطقوس، بل أيضاً حول قضايا اجتماعية.

الخصومة الاجتماعية بين الفقهاء والتصوفيين

نقد أدى الخلاف بين الفقهاء والمتصوفين إلى إراحة المشايخ الصوفيين عن مركز نفوذ في المجتمع بالإضافة إلى مراكزهم في الناحية العقائدية.

ويمكن أن تتبع هذه الخلاف وآثره في المجتمع. وبعد أن المجتهدين في أود لم يحكموا على أي متصوف بالموت كما حدث في إيران، إلا أن الأصوليين كانوا يشتمون المتصوفين علناً، وقد أعلن ناصر أبادي أن الشيعة الذين يستقرون في نظرية وحدة لوحود بدى متصوفين أشخاصاً نجسين ومن ثم ممن غير المناسب الأكل معهم^(٣٤).

وكان على الأصوليين أن يلعنوا حتى السادة والمؤمنين الحقيقيين في المذاهب الشيعية فيسا لو كانوا يمثلون معتقدات السوذية ويدينون بالولاء إلى أحد المشايخ الصوفيين بدعوى أن من خلال لممارسات الصوفية أو الرياضات الصوفية يصبحون قريبين من الله تعالى.

مكن ناصر أبادي لم يتبدهم نهائياً، بل قال يمكن أحد طعام من أحدهم، كما يمكن للمسلم أن يساعد أحد أقربائه من المتصوفين إذا كان بحاجة للمساعدة، وليس على الأصوليين أن يشتم الشيعي فقط لأنه ليس حرقه الصوفي ولكن يجب عليه التأكد من عقيدته أولاً^(٣٥).

(٣٢) نفس المرجع الورقة ب - أ٥.

(٣٣) نفس المرجع الورقة ب ٣٤ - أ٦. (كرماني) Kurmani ربما لم يكن من الشيعة

(٣٤) هذا والاحكام الباقية هي من رسالة ديلدار علي ناصر أبادي مجلة المشرق، سنة ١٣٥٦ في مخطوط رقم ٢٥٦، ورقة ب - أ٤، ج ٢٠ - ١٢، ب، ١٤، أ، المكتبة الناصرية لكون

(٣٥) غير المحرر، الورقة ٣٩١، ومحمد مهدي لكوي كشيمري نجوم السما - كشملة، مجلدان (عم، مكتبة

وقد كان سيد نجف الكشميري قد وصل إلى فايز آباد في أواخر عام ١٧٠٠، وكان
يسير إلى الصفة العالية المتصوفة في مدرسة أصفهان، لكنه لم يرتبط بأي طريقة صوفية^(٣٦)
وقد كانت له كتابات أو تعليقات على كتب صوفية للمفكرين الصوفيين بالإضافة إلى
ميله للرهد كل هد أدى إلى اتهامه من قبل أعدائه بأنه متصوف، فاضطر للإبقاء سمعه أن
شبه المتصوفين، وقد كان بعض المسلمين الطموحين في فايز آباد كلما رأوا أن أحد العلماء
حاز الشهرة كعالم، اتهموه بأنه إما صوفي أو أخباري^(٣٧)

وقد ورد الشخص الذي ترجم لحياه ناصر آبادي، إنه في عام ١٨١٦ هـ تمت اجتماعات
المتصوفين في أود بير الشيعة منهم إلى حد أصبح الكبار والصغار يعارضون الصوفية، وفي
جوهپور Jaunpur كانت أسرة دينيه يحتفظ أفرادها بمركز صوفي (خانقاه) بناء المعنى سيد
سايه جوهپوري اتوفي ١١٦٨ هـ، في أواخر ١٧٦٠ هـ تخرّب البناء، وكانت الأسرة في
دلت الحين قد أصبحت ذات مذهب شيعي وقد بنوا إمام باره، وفي المركز الصوفي في
سايون صا٢ salon أقام شخص يدعى صديق علي شاه إمام باره في عام ١٧٩٦ هـ^(٣٨)
وتابع أساء ناصر آبادي الحملة ضد التصوف في فترة العشرينات والثلاثينات من القرن
التاسع عشر، وبقيت هذه الأحداث قضية هامة في المجتمع الشيعي.

وقد قرر المجتهدون أو الفقهاء أ. طالما قدم الأئمة و كبار الشيعة الكرامات من تلك
الأعمال أو المكرمات التي نسبت إلى المتصوفين كانت أكاذيب^(٣٩).

ومنعوا الروح بين امرأة شيعية وشيعي من المتصوفين، كذلك فإن التحولات نحو
التشيع من المذهب السني أثارت التساؤلات، وكان بعض السنة يدعون أنهم يتسور إلى
المتصوفين عهد القادر انجيلامي الذي عاش في العصر الوسيط، وذلك في عام ١٨٢٠ إلا أنهم
رفضوا^(٤٠) يشتمونه

١٨٢٠ هـ، بالأساليب المتصوف إلى أمور في الكتابة الأدبية، فمثلاً كانوا يسمون^(٤١)
الشيعة بأسماء شيعية وهي كلمة لدى المتصوفين في التعبير عن الحب الإلهي.

وكانت قضايا الرهد والتصوف تشتمل على أمور متعلقة بالطبقة الاجتماعية التي
كانت تتركز في ذلك الشخص يدعى^(٤٢) رهدا تشعير، وهو مدافع له من أئمة
كثير ومن الأخباريين، وكان هذا الشخص يملك فلاحونة صغيرة^(٤٣)، وكان يقوم بنفسه بـ

بصيرني، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧، الأول ص ٤٢٤ - ٤٢٥.

(٣٦) نوكتوي: تذكرة، ص ٤١٩ - ٤٢٢، كشميري: حرم، الأول ص ٤٣٥ - ٤٣٥، وسيد: ص ٤٣٥ - ٤٣٥،
المدافع البجسة في الأصول الدينية، مطبوعه عرس، عقائد رقم ٢٣، ص ٢٣ - ٢٣، الورقة ٢٣، ص ٢٣،
الناصرية في كبر

(٣٧) غا احمد بهنيسي: مرآة الاحوال جهاد نامه، مجموعة يزخار Puhar مطبوعه رقم ٩٦، (البرق ص ١٢٢،
لمكنة مرطيه، كالكرنا

(٣٨) كشميري: مجرم، الأول ص ١٠ - ١٢، ومعجم مناطق أود الثاني ص ٩١

(٣٩) هذه وثيقة الاحكام من مشرف علي لكو، (مخبر) ص ١٢٠، مسائل، ص ١٢٠، ١٢٠ هـ ١٢٠ هـ
١٨٣٦ م، الثالث ص ١٢ - ٢٥، ٢٥ - ٢٥

(٤٠) كشميري: مجرم، الثاني ص ٢٤ - ٢٤، نوكتوي: تذكرة، ص ٢٤ - ٢٤

بعض الأحيان بطحن القمح الذي كان الناس يحضروه إلى المطحنة، أو يقوم حادم لديه بذلك، كما كان كريماً متصدقاً على الفقراء. وهناك حكاية تروى عنه، فقد رآه ذات يوم أحد السادة لأشراف من بلاط أصف الدولة وكان يركب أحد العيلة، لكن الملا لتقي لوح له من النواة وأحبره بأنه فقير ويجب أن يلتقي بالفقراء، وقد كان للملا محمد رضا هيته واحترامه لدى الناس، وكان الإخباريان تاج الدين حسين خان وسبحان علي خان وهما من المرارعين الذين طردهم نواب سادات علي خان، كان هذان قد توسلا إلى (ملا محمد رضا) ليصلي من أجلهما وأخيراً وافق، فقاما بتقديم مكافأة له مقدارها عشرة آلاف روبية لكنه رفض قبولها.

وبينما كان بعض أصحاب الأراضي الصغار مثل ناصر آبادي أو بعض المرارعين مثل سبحان علي خان يعتمدون على الحكومة فإن صاحب مطحنة سبط مثل كشعيري كان بإمكانه الاعتماد على نفسه بشكل أكبر. وذلك من خلال تعاطفه مع الملاحين الذين كانوا يحضرون إليه القمح ليطحنه، وتفضيله صحة الفقراء على الأعياء، وعلى الرغم من أنه لم يكن عصواً في أي طريقة صوفية فإن أسلوب حياته كان قريباً من أسلوب حياة المتصوفين مثل مولوي سامي، أكثر مما كان قريباً من أسلوب العلماء الأصوليين.

واستمر أشراف أود في منح رعايتهم للمتصوفين، وقد ذكر (روبرتس) في أوئل ١٨٣٠ أنه كان متصرف فقير يدعى شاهجي Shahji قدم له حاكم أود منحة مالية^(٤١).

وكانت حملة الأصوليين ضد الصوفيين وطقوسهم ونبذهم من المجتمع لشيعي، تهدف إلى السيادة والسلطة الدينية، وقد نجح الأصوليين في إصناف شرعية المتصوفين ضمن الطبقة الحاكمة في أود.

النزاع ما بين الأصوليين والإخباريين

قدمت المدرسة الإخبارية في الفقه أفكاراً بديلة عن الأفكار الأصولية داخل لمجتمع الشيعي، رغم أن تأثير الإخباريين الذي كان أقوى في البداية قد بدأ يخبث خلال العقود الأولى من القرن التاسع عشر.

أما الإخباريين فقد بنو معرفتهم للشرعية على الأحاديث الشفهية للأئمة ولم يسمحوا بالتفسيرات العقلانية وتحدوا الأصوليين.

وكان النزاع بين الأصوليين والصوفيين يعكس نزاعات اجتماعية، وكانت الجماعات متنازعة تتبع إيديولوجية واحدة كسلاح تتخذه.

وبدأ العلماء الإخباريين كأغلبية عظمى بين رجال الدين الشعة في أود، وقد أحضر الإخباري ملا محمد عسكري إلى فايز آباد من قبل شعاع الدولة، كما أن الوزير الأول حسن رضا حار كان راعياً للعلماء الإخباريين، وقد كتب أحدهم ويدعى سيد مرتضى في عام ١٧٨٨ كتاباً له، حول «صلاة القلب» وتحدث هذا العالم للإخباري عن القرآن، وقال إنه

(٤١) إيما روبرتس Emma Roberts - مشاهد من هندوستان، مجلدان (لندن، ١٨٣٥)، الثاني ص ١٦٧

لا يجب تفسيره بالرجوع إلى الأحاديث الشفهية للأئمة^(٤٢)، كذلك فإن كثيراً من العلماء الذين تزحوا من كشمير هرباً من الأفغان السنة ويعدهم الحكم السيحي، هؤلاء تنعوا المدرسة الأصولية، والبعض الإخبارية.

ووصل الملا محمد مقيم كشميري إلى لكنو في عام ١٧٨٦ كلاجيء، واكتسب سمعة واسعة كإخباري وصانع للكرامات^(٤٣).

وكان سيد ديلدار في البداية يقبل الطلاب الإخباريين على أمل إقناعهم باتباع الأصولية، ومع ذلك فقد بقي بعض تلامذته على مذهبهم الإخباري، وقد كتب مولانا سيد مرتضى لکنوي الذي درس على سيد ديلدار علي كتب ضد استخدام القياس كأساس في المذهب الأصولي، ثم فيما بعد هاجر إلى حيدر آباد الدكن، ربما بسبب تناقص شعبية المدرسة الإخبارية في القرن التاسع عشر في أود^(٤٤).

ولدى عودة ناصر آبادي من المدن العراقية المقدسة في عام ١٧٨١، قرر دحض المدرسة الإخبارية التي كان قد اتبعها هو نفسه قبل ذلك بعامين، ووضع كتاباً بعنوان «أساس الأصول» وضع فيه مركز الأصوليين ودحض باختصار الكتاب الذي أصدره «الاسترادي» بعنوان «الموائد المدنية»، الذي يعود إلى القرن السابع عشر، وسرعان ما انتشر كتاب ناصر آبادي وأحدث خلافاً عنيفاً فيما بعد^(٤٥).

وقد كان مركز ناصر آبادي كإمام للصلاة في لكنو بعد عام ١٧٨٦ مساعداً له في تدريس كتابه لكثير من تلامذته، وقد ترجمه أحدهم من العربية إلى الفارسية الأكثر سهولة، وناقش فيه القضايا الرئيسية في المنهج التشريعي بين المدرستين الرئيسيتين، وقدم براهين على كلامه، وسوف نبحث هنا في النواحي المتعلقة بدور العلماء في تفسير الشريعة. قال ناصر آبادي في كتابه أشرف العلوم بعد دراسة عقيدة التوحيد، هي أصول الشريعة، وإن هجر هذه الأصول هو خطيئة^(٤٦).

وكان الأصوليون يتقبلون مصدران آخران للشرع، إلى جانب القرآن والأحاديث الشفهية للأئمة، وهما الإجماع والاجتهاد، وسلطة العلماء في تفسير الشرع تنحصر في هذين المبدئين، وقال ناصر آبادي إن الإجماع كثيراً ما تكون طريقة لا نعوض لمعرفة أحكام الإمام بشكل غير مباشر^(٤٧)، أما الإخباريون فقد طرحوا هذا المبدأ وقالوا إنه لو عرض مائة من

(٤٢) عين حق ص ٥٥، الورقة ٣٦١، كشميري نجوم، الأول ص ٤٢٣ - ٤٢٤، نوكانوي تذكره، ص ٣١٩ - ٣٢١، وسيد اعجاز حسين كتوري: كشف المحجبات الاستلزام عن الكتب والاسفار، تحقيق محمد هدايت حسين (كلكتة، الجمعية الآسيوية).

(٤٣) كشميري نجوم، الأول ص ٤٦٥ - ٤٦٦، الثاني ص ٤٢٧، ونوكانوي تذكره ص ٣٢٤، وكتوري كشف المحجبات، ص ١٣٧، ٣٦١، ٥٣٦.

(٤٤) عين حق ص ٥٥، الورقة ٤٣١ - ب ٤٢، كشميري نجوم، الأول ص ٤٢٧ - ٤٣٨، وقد ذكر اخباري آخر بعد ترك أود، هذه المرة إلى كربلاء، وكان اسمه بابر علي أكبري (توفي ١٨٣٢ م). انظر عبد المحي الحميني: ترجمة الحواطر، ٨ مجلدات (حيدر آباد، ١٩٥٩) السابع ص ٩٧.

(٤٥) عين الحق ص ٥٥، الورقة ٥٠٠ - ب ٤٩.

(٤٦) سيد ديلدار ناصر آبادي: أساس الأصول (لكنو مط محمد علي، ١٢٦٤ / ١٨٤٨ م. ص ٣.

(٤٧) نفس المرجع ص ١٣٣ وما بعدها.

معرفة شيء ما^(٥٢)

وباش سيد ديلدار علي مسألة وجود طبقة متخصصة من رجال الدين تدبر لها كل العوم، حتى الأشراف المتعلمين، بالطاعة المطلقة، ثم باقش سيد ديلدار علي تميزات المفتي لديه الشيعة، على أمل تعزيز مركزه، وقال إن المفتي يجب أن يتميز بميرتين أولاً: القدرة على تقديم الآراء الشرعية المستقلة (الاجتهاد)، ثانياً الورع، ويجب أن يحترمه مسؤولون وكان ناصر أبادي أيضاً إن العامي إذا بدأ بتقليد مجتهد ما في أمر من الأمور فيجب ألا يصير هو مجتهد آخر من أجل إصدار حكم في نفس القضية، ولكن بالنسبة لمقتضيات الأخرى فيمكنه أن يبحث عن مجتهد آخر، كذلك فلا ينبغي أن يقلد مجتهداً قد توفي. وينتهي ناصر أبادي بأن الاجتهاد لم يبدأ أصلاً بالعلامة الحلي كما قال الإخباريون، لكنه يعود إلى أصحاب الأئمة^(٥٣).

(وفي الواقع لم يكن الاجتهاد مقبولاً من قبل الفقهاء الإماميين قبل القرن الثالث عشر للميلاد، وقد كان للإخباريين وضع أقوى في هذه المسألة، تاريخياً)^(٥٤)

يرتقي مرتبة عقلي الأصولي ناصر أبادي اعتراضاً من قبل كثير من السادة الأشراف في الشيعة في أود، ومن العلماء الإخباريين.

ولا أن دعم الحكومة له ولغيره من الأئمة، قد أدى إلى نشر هذه الأفكار.

وكان هناك خصم لناصر أبادي من بين العلماء الإخباريين هو (ميرزا محمد نيسابوري أكبر أبادي) المعروف بالإخباري (١٧٦٤-١٨١٧) من أحرار Agha، وكان منهكاً في الأمور السياسية حيثما ذهب في شمال الهند والعراق وإيران، وبعد ميرزا محمد نيسابوري من أكبر المشككين في دين أمميتهم الهند في أواخر القرن التاسع عشر ومن كبار العلماء الإخباريين وله مؤلفات في عدة مجالات، وكان والده ويدعى ميرزا عبد النبي، وهو من خراسان، يعمل في الهند في مهنة التجارة مع شمال الهند. وقد تزوج ابنه من زوجة من شاي خان، وكان موظفاً لدى الوزير في دار السلطنة في أود، وقد تزوج عبد النبي بعد ذلك في التجارة باله آباد حيث قضى فيه مدة خمس سنوات من شبابه^(٥٥).

من المضحك في سيرة ناصر أبادي أن من عام ١٢٦٤ للهجرة تقريباً قرع ميرزا محمد إلى السदन له أخته لعقوبة حيث درس على العلماء الأصوليين. مثلما كان ناصر أبادي يدرس قبل ذلك في مسقط سرحدات. رسم يتكشف من أنه إخباري مثلما كان في السرى. وبعد ذلك أصبح مسؤولاً عن إدارة أود حيث وصلت شهرته إلى أسمع آصف الدولة وحسن رضا خان، ولما التقى مسؤولاً بدأ يشتم كل العلماء من (المتكلمين) والمجتهدين واعتبرهم صيوف الشيطان، وسجن مسؤول الدولة والوزير بشكوك في العلماء الأصوليين.

(٥٢) ناصر أبادي: أساس الأصول من ٢٢٠-٢٣١

(٥٣) نفس المراجع من ٢٢٣ وما بعدها

(٥٤) انظر نورمان كالدر Norman Calder: بنية السلطة في أحكام الشريعة الشيعية الامامية (رسالة دكتوراه، معهد الدراسات الشرقية والأفريقية، ١٩٨٠)

(٥٥) عين الحق مائة، الورقة ١٠٦١-١٠٥١

أما سيد ديلدار فكانت له علاقات متوترة مع حسن رضا خان بسبب هجومه على الصوفيين المفصلين لدى الوزير الأول ولم يكن في وضع قوي من الرد على (ميرزا محمد). وقد ذكر المؤلف الذي ترجم لحياة ناصر أبادي أنه امتنع عن الإجابة على الإخباري ميرزا محمد الإخباري لأنه كان ضيقاً ومسافراً، ومع ذلك فقد أرسل بعض أبحاث الإخباري إلى المدين المقدسة ليطلع سيد علي طباطبائي على آرائه^(٥٦).

وأخيراً غادر الإخباري البلاط في أود بعد فشله في إراحة شخص أصولي مثل سيد ديلدار علي وعاد إلى كربلاء^(٥٧).

ولما كان معروفاً في العراق كإخباري فقد اصطدم مع النخبة المهيمنة من الأصوليين، ولم يكن يتناقش معه نقاشاً صريحاً إلا سيد علي طباطبائي، وأخيراً اضطرت لمغادرة المدين المقدسة مع أسرته إلى إيران حيث قضى زمناً في فارس وخراسان وجيلان وهي مقاطعات في إيران، وفي عام ١٧٩٢ ألف معجماً للتراجم في لوريستان Luristan وركز فيه على تراجم الإخباريين، واستقر في طهران.

وفي عام ١٧٩٠ أصبحت له شهرة هناك، وكان يحكم في تلك الفترة منذ عام ١٧٩٧ فتح علي شاه قاجار وأخذ ميرزا محمد يتوحد إلى البلاط الحاكم، مثلما فعل في أود عندما حاول التأثير على آصف الدولة هناك.

إلا أن تأثيره على الشاه أثار غيرة كثير من السادة الأشراف في البلاط وكثيراً من العلماء الأصوليين الأقوياء، وقد كتب الشيخ جعفر الحفي المعروف بكاشف الغطاء في تلك الفترة منشوراً عن أفكار ميرزا محمد وأعلن فيه عن تكفيره وعن أن دمه وأمواله حلال لمن يرغب في أخذه، ولما أدرك (فتح علي شاه) أن وجود ميرزا محمد أكبر أبادي يشكل خطراً على الدولة نظراً لكون الأشراف والعلماء الأصوليين ضده، فقد طرده^(٥٨).

وبعد ذلك عاش في بغداد والكاطمية حيث قتله أحد الأوغاد في شباط عام ١٨١٧، وقال الشيرواني عنه وقد كان يعرفه شخصياً، إن العلماء الأصوليين حرصوا^(٥٩) الشعب ضده، وربما كان ميرزا محمد قد فكر في العودة إلى أود قبل وفاته بقليل، وكان قد أهدى منشوره عن عمل ناصر أبادي في عام ١٨١٤، إلى نواب سادات علي خان، وهذا العمل لناصر أبادي في موضوع مبادئ أحكام الشريعة، وذلك على أمل رضا الحاكم عنه واستدعائه إلى لکنو.

وكان أكبر أبادي قد دون هجومه على مؤلف سيد ديلدار علي في عام ١٧٩٢ في إيران، حيث كان متألماً من احباطه المتكرر في لکنو وكربلاء، وقد اعترض على قول ناصر أبادي بأن مبادئ أحكام الشرع كانت أعظم شيء بعد عقيدة الوحيد، مؤكداً على أن للتفسير

(٥٦) عين الحق نامة، الورقة ٩٥ - ب ٩٤.

(٥٧) الشيرواني: يستان السباحة ص ٢٨١، روضات الجنات ٦ / ١٣٩.

(٥٨) عين الحق نامة: ورقة ب ١٠٣، ص ٩٥، شيرواني: يستان السباحة، ص ٥٨١، خوانساري: روضات الحيات، الثاني ص ٢٠٢ - ٢٠٥، والسابع ص ١٢٩.

(٥٩) شيرواني: يستان السباحة، ص ٥٨١، وسير: نسخ التواريخ الأول ص ٨٣.

والعقيدة الصادرة^(٦٠). ولما كان ميرزا محمد أكبر آبادي كإخباري يرتكز على الأحاديث الشفهية للأئمة والقرآن الكريم فقد شعر بأن التفسير هو أكثر أهمية من العلوم الأخرى؛ وكان الأصوليون قد عظموا أهمية مبادئ الشريعة وهي الأساس الفكرية للاحتهاد.

وكان الإخباريون كمحافظين يعتقدون أن كل الأحاديث الشفهية المنسوبة إلى الأئمة في المجموعات الأربع أحاديث صحيحة، كذلك فقد عارض الاعتماد على (الظر) في الأحكام الشرعية، والاعتقاد بأن العلم يمكن اكتسابه من نصوص الأحاديث المتعلقة بالأئمة، وكان ناصر آبادي يشكو من جهل وضعف إيمان الناس في الهند، في حين أن ميرزا محمد أكبر آبادي كان يلح على أنه يوجد بين الهندوس علماء ذوي ذكاء وراغبين يعملون في وسط ثقافي أو تراثي غير إسلامي، وأن السنة والاسماعيليين من الهند كانوا عزيزي العلم، بل إن المجتمع الإمامي الصغير كان يحوي علماء، ولعل محرر ميرزا محمد بتراثة الهندي يفسر التصاقه الشديد بالإخبارية، في حين أن ناصر آبادي كان يحترم العراق وإيران^(٦١).

وقد ربحت الأصولية في أود، مثلما في إيران، فكانت الفكر المفضل من قبل العلماء والدولة، وحاول كثير من تلاميذ ناصر آبادي أن يدحضوا الإخبارية، إلا أن كثير من العلماء في القرن التاسع عشر كانوا يفصلون الإخبارية، وظل أشخاص من أسر السادات الأشراف مثل، Kanbuh Barélaui، بمن فيهم إداريون مثل سحان علي خان وتاج الدين - بين خان، ظل هؤلاء مستمرين في اتباعهم للمذهب الإخباري، وكانوا يستحدثون هذا المذهب كوسيلة لتأكيد استقلالهم من الناحية الفكرية عن العلماء الأصوليين، الذين اعتقدوا أنهم يسعون للقوة والسيطرة على العوام^(٦٢).

وكان هؤلاء الإخباريون ذوي مناصب عالية في دونة أود ولهم دعم سياسي حتى من قبل الأشراف الذين كانوا يحضرون صلاة الجمعة، وفي عام ١٨٢٣ منح الوزير الأول أغامير معتمد الدولة الرعاية لحسين علي خان بريلوي وذلك ليكتب مؤلفاً دينياً حول الشيعة، وفي هاجم الأصولية ووجه اللوم لعمر بسبب تقديمه الاجتهاد^(٦٣).

وفي عام ١٨١٨ أصدر حسين علي خان نقداً واسماً للمذهب الأصولي حيث أقر بأن الأفكار الأصولية قلت وانتشرت، وقد سخر من العقيدة الأصولية فقال إنه طالما أن المجتهد هو أكثر الناس كمالات ومعرفة في عصره فلا بد من تواجد مجتهد واحد في كل عصر، إلا أنه أنكر وجود مثل هذه المحركة بين الأصوليين بالفعل في عام ١٨١٨، ورفض ما يدعيه الأصوليون من أن العلماء يمثلون الإمام الغائب الثاني عشر، وأنهم المجتهدين بشغفهم

(٦٠) كشتري كشف الحجب، ص ٥٢٣، أبو أحمد محمد الشافعي أكبر آبادي معاول العصور، مخطوط عربي رقم ٥١٤، ليس هناك ترقيم للمصنفات، مكتبة جامعة البنجاب بلاهور.

(٦١) انظر نص ميرزا محمد بنشايوري أكبر آبادي فتح الباب على الحق والصواب (الحجب المطب العلوية، ١٣٤٢ هـ/ ١٩٢٣)، وكتاب الأكبر آبادي معاول المعقول.

(٦٢) انظر كشميري، نجوم. الأول ص ٣٥، ٥٩ - ٦١، حسين علي خان بارملاقي مذهب الاجتهاد، مخطوط فارسي الورقة ٢٢١ في مكتبة راجا محمود أملا بلكو.

(٦٣) حسين علي خان بريلوي. معتمد الشيعة، مخطوط في كلام الشيعة، مخطوط فارسي رقم ٢٠٦، الورقة ب ١٤٥ - ١٤٤، المكتبة الناصرية بلكو.

بمراكز عالية وبالمسيطرة على الآخرين، رغم أن لأئمة فقط هم الحديرون بالطاعة، وقد إن بعض الأصوليين قد ذهبوا بعيداً إذ أنهم أعلنوا بأن الصيام والصلاة تكون غير مقبولة إن لم تكن مجارة من قبل أحد مجتهد العصر، وأنكر مسألة وصع الهبات الدينية (من ركه وحسن وصدقة) بين أيدي المجتهدين، وقال إن هذا دليل بحر على أطماعهم وقال أيضاً إن الأصوليين كانوا يسعون إلى الزعامة من خلال مهاجمتهم للإخباريين ورضعهم مع أئمة والصوفيين^(٦٤)

وفي عام ١٨٢٥ كتب سيد محمد ناصر آبادي، وهو المجتهد الأول في أود دغها عن الأصولية ضد الإخبارية، فقال إن الأصوليين بضاهون الأحياء بينما الإخباريين يتبعون الأموات، وكان إلحاح الإخباريين على استنباط الأحكام الشرعية فقط من خلال الأحاديث شفووية يجعلهم يصدرون أحكاماً محدودة. أشار سيد محمد إلى أنه لو وجد العلماء دور الخبرة مثل هذا صعباً فكيف يتبعه النساء والأطفال. وتساءل كيف يمكن للنساء ولأطفال أنفسهم أن يستشيروا أو يرجعوا إلى الأحاديث النبوية لأئمة المرجوعة في كتب «كافي»؟ بالتأكيد سوف يرجعون إلى عالم إخباري، بل يسمى هذا (غير تقليد)^(٦٥)

ولما كان كل من الأصوليين والإخباريين يقولون إن العوام يجب أن يرجعوا إلى الاختصاصيين في الأمور الدينية فالنزاع بينهما كان نزاعاً (لفظياً)، وقال آبادي أيضاً إنه لو أن الإخباريين كانوا يطبقون أحكاماً طبقاً لمعرفة جازمة وشيء محدد (قطعي) فلن يثبتوا مع بعضهم البعض بالنسبة للأحكام الشرعية، لأنهم في الحقيقة كانوا كذلك، وقال أيضاً طالب أن كل الأحكام التي يعطيها العلماء الشيعية من كلا المدرستين الأصولية والإخبارية كانت واحدة نفس القرآن الكريم وأحاديث الرضا. وقال أيضاً إن الأصوليين والأئمة الذين هم فيهم إذ كان بعضهم (الإخباريين) يسمون هذه المصنفة الأكيدة (علم) بينما بعض (الأصوليين) يسمونها معرفة محتملة (ظن)^(٦٦)

وقد مثل حسين علي حان بريلوي حول إبان اتباع كلا المدرستين نفس الأحكام. قالوا ذلك ليس هناك خلاف، لكنه عندما أجاب سراً أن كلا المدرستين كذلك. وقال إن «كلاهما اتفقت كلياً، وقال أيضاً إن «الفرق بينهما في المصطلحات»^(٦٧)

وأشار مفكر آخر من الإخباريين من طبقة الأشراف ويدعى ميرزا محمد زكي حاد إلى أن لم تذكر أحد العوام من شيء ما حول حكم شرعي في الإسلام من خلال حديث أحد الأئمة فإن الإخباريين يسمحون له بالتصرف وفقاً لهذا الحكم حتى لو لم

(٦٤) حسن علي حان بريلوي، مقتضيات الاجتهاد ورسالة في الأحكام مخطوط في أصول الفقه الشيعي، مخطوط عربي، رقم ٢٠٠، الورقة ٨٥، المكتبة الناصرية، مكتبة.

(٦٥) سيد محمد ناصر آبادي، إحياء الاجتهاد، مخطوط في أصول الفقه رقم ١، الورقة ٦٦، ٢٤ في مكتبة بصره بنگو.

(٦٦) حسين علي حان بريلوي، رسالة تريبان غوي بين إخباري وأصولي، مخطوط عن كلام الشيعة، مخطوط رقم ٢٠٦، الورقة ٢٥٨ - ٢٥٧، المكتبة الناصرية، مكتبة، عام ١٢٤٠ / ١٨٢٤ - ١٨٢٥. نصيبه يد من ميرزا علي حكيم.

كذلك (١٧).

وكان الخلاف بين الإخباريين والأصوليين أيضاً في مسائل تتعلق بالملكية، فقد كان الشيعة من كلا الفريقين يقولون بأنه طالما أن المسلمين فتحوا الهند، فإن أرضها أصبحت ملكاً للأئمة، لكن الأصوليين كانوا يعتقدون أنه باستطاعتهم الحصول على الأرض بطريق شرعية بواسطة شراءها.

لكن الأصوليين قالوا بأن الهنود الإخباريين لم يسمحوا بالملكية للأراضي في أيديها أو المفتوحة، وقالوا أيضاً إنها ملك لله وحده. هر وجل، لكن سيد محمد أنته بسخرية إلى أنه إذا كان الإخباريين يحظرون ملكية الأرض فعندئذ يمكن لأي كان أن يحتصص ملك الإخباريين وهذا ما يدعو للخراب، لكن معظم الإخباريين أنكروا أن عقيدتهم تقترح لملك المشاع كما أشار سيد محمد. رغم أن بعض الحرفيين ربما نبذوا شرعية الملكية الخاصة للأرض (١٨).

وليس هناك معلومات كافية عن الحركات الطائفية بين الشيعة في السنوات الأخيرة من أود المستقلة، ولكن هناك رسالة مخطوطة تزيح الستار عما حدث باحتصار، فهي عام ١٨٤١ كتب شيعي يدعى محمد النجفي إلى سيد محمد ناصر آبادي من المركز البنغالي لتقديم (مرشد آباد) (١٩). وكان يشكو من أنه جاء في الأصل إلى الهند لكنه اضطر أن ينفق معظم وقته مع الجهلاء، وقد جاء شخص تركي من أدريجان يدعى ملا باقر وكان قد روى إلى مرشد آباد منذ بضع سنوات. وكان ينتمي إلى المدرسة الإخبارية وندد بكل من يؤمن بالاجتهاد ويحاول اجتذاب العامة والضعفاء إلى عقيدته، إلا أن النجفي طرد الإخباري كرجل فارغ من العلم وغير مؤهل إلا للدراسة البدائية.

وهذه الأمثلة التي أوردناها تعطي نموذجاً للطائفية الشيعية التي أظهرت الاعتراض على المجتهدين من لطفتين العليا والمتوسطة ومن برعاهم، أما قضية (ملا باقر) فهي تبين مرة أخرى أن الإخبارية كإيديولوجية يمكن أن تفيد عدة إفاذات، فهي تروفي لسيادة لأشراف الذين رفضوا زعامة المجتهدين من أصحاب الأراضي المتوسطين، وللهرفيين وأصحاب اسمهم الذين اغتافوا من توطيد النواب والمقرين إليه من الأصوليين، ومثل هذا يمكن أن يظهر في حكاية في أود مأخوذة من تاريخ حياة سيد حسين ناصر آبادي، إذ أنه في إحدى الأيام وكان يوم حممة مرض وفي المساء وصل بعض الأشخاص من الشيعة لعالمهم سر المظهر الحش، وطلبوا منه أن يتلو صلاة الميت من أجل صديق لهم توفي، فرد بأن مريض، مكنهم قالوا لو كان صديقنا من الأشراف لقبل، إلا أن سيد حسين ناصر آبادي أصف

(٢٧) مير محمد ركي - دار - رسالة رسائل ملك اخبارية وأصولية، مخطوط في اصول الفقه، رقم ١١٣ رقم ٢٠ - نسخة مصرية مكتبة

(٢٨) سيد مير ناصر آبادي - مناهج السالكين، الورقة ٧٤ - ولفشر في مشرف علي لكوني، تحرير، مباحث مسائل - دور حسن ٧٢ - ٧٣

(٢٩) سيد محمد عباس شوشري، انظر الممنود، مخطوط عربي في مكتبة راجا محمود آباد، ككو، ص ١٥٠. ١٥٧، وهذه مجموعة نادرة من الرسائل الشخصية المكتوبة من قبل مجتهدين كبار في لكو والعراق

لموافقة على إقامة الصلاة، ويظهر من هذه الحكاية أن عامة الشيعة كانوا يرون أن المحتهدين يتمقون الأغنياء^(٧٠). وأما الأصوليون العلماء وهم جماعة ذات طموح فقد كانوا يؤثرون العقلانية وقيمون أحكاماً جديدة ومستقلة^(٧١)، وقد نبذوا مسألة تقليد المصادر الماضية وألحوا على أنه حتى الأشراف الذين يقلدونهم يختلفون معهم في أمور ذات تفسيرات شرعية، وكان الأصوليون يقرون حاجة المؤمنين إلى إطاعة الفقهاء أو المشرعين، الاختصاصيين بالقول بأن بنية المجتمع سوف تفتت فيما لو سمح للأطفال والطبقات العامة في التجارة، والطبقات العامة أن تأخذ أحكاماً شرعية مباشرة من الكتب الدينية^(٧٢).

وقد قاوم العلماء الإخباريون طويلاً إدعاء العلماء الأصوليين من الطبقات البسيطة والمتوسطة من أصحاب الأراضي، بالسيادة على المعرفة المتخصصة للفقهاء الشيعي.

خاتمة:

الطبقة الاجتماعية، الدرجات الدينية والسلطة

كان الصراع بين الجماعات (المتصوفون، الإخباريون، الأصوليون) هو صراع فكري على السيطرة على التوطيد الديني السامي في أود، إلا أن الأبعاد الاجتماعية للصراع واضحة من خلال تكرار المناقشات بين الخصوم حول الشر والحير وطبيعة الملكية والثروة، وقد حدث النزاع بين الصوفيين، الإخباريين والأصوليين على ثلاثة مستويات اجتماعية

أولاً: كان هناك بعض الشخصيات الدينية التي تنافست فيما بينها على لزعة الروحية في مدن أود وبين العائلات من أصحاب الأراضي المتوسطين.

ثانياً: كافح البعض من أجل الحصول على رعاية السادة الأشراف وللسيطرة على نفوذهم الدينية أيضاً.

ثالثاً: كانت بعض الشخصيات الدينية الرسمية من طبقة أصحاب الأرض تتنازع مع أشخاص من الطبقات التجارية.

وكانت بعض النزاعات بين الصوفيين والأصوليين تشمل على مناقشة بين العلماء من الطبقة الواحدة، وكان الأشخاص يختارون طريقهم تبعاً للأسرة، والثقافة المحلية، والطموح أو الميل الشخصي.

وقد تنافس علماء الشيعة ومشايخ سالون Salon مع بعضهم البعض من أجل رعاية السادة الأشراف لهم، وكان في انهيار دلهي المغولية وبهضة الحكم الشيعي في لكتو تحدياً لمسنة من المتصوفين من المالكين المتوسطين، وكان بعض الشيعيين مثل شاه عبي أكبر

(٧٠) سيد محمد عباس موشري - أوراق الذهب، مخطوط أدبي عربي، رقم ٤، الورقة ب - ١٤١، المكتبة الناصرية بلكو، وهو ترجمة حياة سيد حسين ناصر آبادي وهي ترجمة مختصرة.

(٧١) سيد محمد ناصر آبادي - أحياء الاجتهاد، مخطوط في أصول الفقه، رقم (١١)، الورقة ١٥ ب، المكتبة الناصرية بلكو.

(٧٢) محمد ناصر موشري - نور الانصار في رد اهل الاخبار، مخطوط في أصول فقه الشيعة مخطوط عربي رقم ٦٥، الورقة ب ١٠ - ١٠١، المكتبة الناصرية بلكو.

مودودي وهو نفسه من دلهي، يسعون لكسب ود الاشراف الشيعة. إلا ان الفقهاء اظهروا عداوة للصوفيين^(٧٣)، أما العلماء من الإماميين فكانوا يفضلون الصوفيين بسبب معرفتهم الخاصة بالفقه الجعفري، ولم يستطيعوا أن يمنعوا أشراف أود من رعاية المتصوفين.

وكان كل من الإخباريين والمتصوفين لهما مصادرهما التشريعية، وكانت النزاعات ما بين ملا محمد رضا كشميري وبين الأصوليين لا بسبب التنافس على الرعاية من قبل الأغنياء ولكن بسبب رغبة الأصوليين في السيطرة على المؤمنين ككل، وقد أصبحت الأصولية الإيديولوجية المسيطرة^(٧٤).

وهناك ثلاث أسباب أدت إلى انتصار الأصولية، الأول: هو اجتذابها لجيل جديد من الشيعة العلماء، وقد أعطت المجتهدين الحق الوحيد لتفسير الشرع وطلب طاعة العوام كما كانت لهم فرص كثيرة للمناصب في الدولة الشيعة النامية، وأما السبب الثاني: فهو أن استراتيجية الأصوليين اشتملت على نوع من الاعتراف بشهادات من الأصوليين المؤهلين للمناصب الدينية^(٧٥)، أما السبب الثالث: فهو تمثيل الدولة النامية في أود للفكر الأصولي.



(٧٣) انظر وير: الاقتصاد والمجتمع، الثاني من ١١٦٦ - ١١٦٨.

(٧٤) انظر N.Abercrombie و من - هيل، وب مورير: النظرية الفكرية المسيطرة (لندن، ١٩٨٠).

(٧٥) الاسيرية، ١٣٣٠ هـ / ١٩١١ م، ص ١٠٤

القسم السابع

الدين، الدولة والجيل الأصولي
الطاعReligion, state, and the Second Usūlī
Generation

في المرحلة الأولى من تشكيل المخبة من رجال الدين، كوّن العلماء الأصوليون تحالفاً ناجحاً مع الطبقة الشيعية من السادة الأشراف في أود، وقد أوجدوا أو أسسوا نفوذهم على صلاة الجمعة، الجماعة، وكانت هذه الصلاة رمزاً للاستقلال الاقليمي للبلاط في أود عن المغول في دلهي، وكذلك الدور القيادي لأئمة الصلاة من الأصوليين.

وسرعان ما أحرز العلماء الأصوليين نجاحاً في السيطرة الدينية وكسب حقوقاً شرعية لشعبية الخاصة، وبهذا زادوا في ثرائهم، كذلك فقد جاهدوا لاستبعاد منافسيهم على السلطة لدينية مثل الصفويين والزعماء الإخباريين من الشيعة.

أما المرحلة الثانية من تشكيل المخبة من رجال الدين، والتي سوف نلتفت إليها في هذا البحث فتتوافق مع نشأة المرحلة الثانية من توصل العلماء الأصوليين إلى مراكز النفوذ، فقد كانوا يسعون إلى تثبيت مكانتهم في البلاط في أود ولرعاية السادة الأشراف لهم، وقد وجهوا تحدي في ظهور مملكة شيعية مستقلة تماماً، وكان عليهم أن يقرروا ما إذا كانوا سيستمرون في تشريعاتها، وكان مناسوها في هذه الفترة من العلماء الايرانيين المهاجرين ومن المدرسة الشيعية الجديدة هي المشيخة، والتي انتشرت من المدن العراقية المقدسة، إلا أن التهديد الكبير كان من نمو الديكتاتورية الدينية، فقد ادعى أو طالب الحدّ الذي لا بد من السلطة لدية والدنيوية، واصطدم مع النخبة الاصولية في صراع شديد.

ستويج غازي الدين حيدر

دخل حيدر أود مرحلة جديدة في تشكيل الدولة وذلك بانقضاء صفّين من القرن التاسع عشر، وكان صعود نواب غازي الدين حيدر في عام ١٨١٩^(١) من منصب النور في سرمد الممولى إلى الملكية، مشيراً للتساؤل عن الدور الذي لعبه العلماء من الشعب في

ديكبي فيشر - ستويج الامبراطوري في عام ١٨١٩، أود، البريطانيون والمغول، مثال في مجلة الدراسات
- مجلة المصنعة ع (١٩) سنة ١٩٨٥، ص ٢٣٩ - ٢٧٧

الدولة المستقلة في أود.

فقد كدت أود في عام ١٨١٩ ضعيفة من الناحية العسكرية ومحاطة من ثلاثة جوانب بالبريطانيين وكانت الزراعة الجيدة والمحاصيل الغذائية قد جعلتها «حديقة الهند»، ورعب المحاكم العام هاستينجز Hastings في إضعاف البنية المتبقية للامبراطورية المغولية القديمة كوسيلة لتقسيم الهند والسيطرة عليها، إلا أن محاولاته في تشجيع الإمارات مثل النظامية في حيدر آباد والإعلان عن هذه الإمارات كإمارات مستقلة قوبل بالصد في كل مكان عدا أود، وربما كان السبب في اتناع مشورة اللورد هاسينجز، بالنسبة لغازي الدين حيدر هو الأسرة الميشابورية الشيعية، وأن البريطانيون سينظرون نظرة تفضيلية إلى أود المستقلة.

وبدأ غازي الدين بعد ذلك في إظهار عدم ولائه^(١)، فبعد خمس سنوات أعين نفسه ملكاً شيعياً مستقلاً في احتفال للتتويج وقد وصف هذا الاحتفال فيشر في مقاله «التتويج الملكي في ١٨١٩، أود، البريطانيون والمغول».

وكان العاشر من أكتوبر عام ١٨١٩ وهو يوم التتويج يصادف يوم احتفال الشيعة بتصريح الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الشفهي بأن يكون علي هو خليفته في غدير خم وفي الصباح توجه غازي الدين حيدر ووريثه ناصر الدين حيدر، والوزير الأول آغا مير معتمد الدولة راكبين على الأفيال المغطاة بقماش خاص مطرز بتطريعات ذهبية فخمة وتوجهوا في موكب كبير يقوده السادة الأشراف من كل أنحاء أود إلى مقام العباس حيث أدوا صلاة الشكر^(٢)، ثم اتجه الموكب إلى بناء مجاور للاحتفال يدعى Barahdari حيث احتفل بتتويج غازي الدين حيدر وقد كان لكل من غازي الدين حيدر، الوزير الأول، والمقيم البريطاني وسيد محمد ناصر آبادي (١٧٨٥ - ١٨٦٧) دور في الاحتفال، وكان والد سيد محمد المسن والمريض (سيد ديلدار علي، قد توفي بعد ذلك ببضعة أشهر)، أما سيد محمد فكان عمره في ذلك الوقت أربع وثلاثون عاماً وقد شغل مناصب إمام الصلاة في العاصمة ورئيس السلطة الدينية الشيعية.

وبعد احتلاء غازي الدين حيدر للعرش، وضع الوزير الأول التاج في يد ناصر آبادي الابن الذي وضعه بدوره على رأس غازي الدين حيدر، ثم عانق الملك الجديد المقيم لبريطاني وأطلق الرصاص احتفالاً وقرأ ناصر آبادي أسماء العرش، ووُزع المال والمصهورات على الحاضرين^(٣).

ويرجع الدور الذي يتوم به المجتهد الأول في حمل التتويج إلى أيام الدول لصفوية في إيران، فقد كان يربط خصر الملك بسيف الدولة، ولكن كان شيخ الاسلام وهو الذي يؤدي هذا الدور بالنسبة لكل من الشاه صفي (سليمان) ١٦٦٧ - ١٦٩٤، والشاه سلطان حسين ١٦٩٤ - ١٧٢٢، وقد قلد شيخ الاسلام سليمان بالسيف والعنجر ووضع التاج فوق رأسه، وفي عام ١٦٩٤ قام شيخ الاسلام الجديد محمد باقر بتقليد آخر الملوك الصفويين، ولما كان

(٢) رسالة المقدم بتاريخ ٢٣ نوفمبر ١٨١٤.

(٣) رسالة المقدم، ١٢ أكتوبر ١٨١٩.

(٤) نفس المرجع.

ملوك أود قد اعتبروا أنفسهم أوصياء على المعبد والتراث الصفوي فإن سيدنا محمد ناصر آبادي أعاد إحياء دور المجلسي^(٥).

وفي عام ١٨٢٢ ذكر المقيم البريطاني أن الملك قام بوضع التاج لنفسه، وفي عام الذي تلاه قام المقيم البريطاني ويدعى مورونت ريكيتس بوضع التاج وثوب الملكية على عازي الدين حيدر في التتويج، وقد لعب المقيم هذا الدور فيما بعد، ولم يكن المجهّد الرئيسي مستبعداً عن الاحتفال، وأصبح من المعتاد بالنسبة للملك أن يصلي صلاة شكر مع سيد محمد ناصر آبادي وذلك قبل استلام التاج من أيدي المقيم البريطاني^(٦)، وكان في انتقال نواب أود إلى الملكية أموراً شكلية كبيرة، لا أن الأسر الحاكمة الأخرى في الهند وخاصة في دلهي المغولية كانت تغضب لهذه المظاهر الجديدة من النشاپوريين^(٧).

وقد كان المضمون الثقافي والرمزي للنخبة الشيعية الحاكم عاملاً في إحداث مشاكل بالنسبة لإعادة تفسير دور العلماء الشيعة الإماميين في علاقتهم مع الدولة، وبدأ حكام أود في مظاهر الاستقلال مثل ضرب العملة، وإقامة الصلوات في الجمعة، والتي كانت تقرأ خطبها باسمهم^(٨).

لكن مفكري الشيعة التقليديين مثل ابن المطهر الحلي كانوا يمنعون قراءة الخطب في الجمع باسم حاكم ويعتدون هذا من بدع السنة.

إلا أنه على مدى قرنين من الزمان خلال حكم الصفويين في إيران، كان العلماء الشيعة يقرؤون خطبة الجمعة باسم الملوك، الذين كان يقال لهم (ظل الله)^(٩)، وكانت إقامة صلاة الجمعة في عام ١٧٨٦ رمزاً لاستقلال أود، وفي عام ١٨١٩، كان إدخال اسم الحاكم النشاپوري في الخطبة إعلاناً عن استقلال البلاد.

الذاتية والقيادة

بعد وفاة ناصر آبادي في عام ١٨٢٠، وطّد ابنه (سيد محمد ناصر آبادي) العزم على حل الخلاف أو التوتر بين الرموز الأصلية الطائفية في الشيعة الإمامية بين المعوقات الجديدة للشيعة، ورغب أيضاً في توطيد زعامته. وقد روى رؤيا كان والده قد رآها عندما كان هو طفلاً صغيراً^(١٠)، فقد رأى أن هناك جماعة كبيرة من الشيعة مجتمعين حول تل عالٍ بفرح

(٥) أ. ب. ك. من لاهور. الدولة والحكومة في الإسلام في العصر الوسيط (أوكسفورد: مط. جامعة أكسفورد، ١٩٨١) ٢٧٨-٢٧٩، وكتاب لورنس لوكهارت Laurence Lockhart، سقوط الخلافة الصفوية والاحتلال لأعاني لإيران (كامبردج: مط. جامعة كامبردج، ١٩٥٨)، ص ٢٨.

(٦) فيشر: التتويج الملكي.

(٧) عبد الحليم شرار كشمه لكو. Guzastnah Lakhou مشرقى بعدن أخيري ناموه (لكنور، ١٩٧٤)، ص ٥٣-٥٤، الترجمة الإنجليزية ص ٥٤-٥٥.

(٨) زين العابدين شرواني: رياض، ٣ مجلدات (موسكو، ١٩٧٤)، المجلد ٣ ص ١٠٥١-١٠٥٢.

(٩) مطر هري لارست: نقد السنة لعقيدة الحلي، مجلة الدراسات الإسلامية ج ٢٤ (١٩٦٦) ص ٥١-٥٢، وكتاب لامفتون Lamfton. الدولة والحكومة، ص ٢٧٩-٢٨٠.

(١٠) محمد مهدي لکشوي كشميري. نجوم السعيا، تكملة، مجلدان، قسم مكتبة بصيرسي،

كبير، وسأل وقد أخذته الدهشة، عن سبب هذا، فأجابه أحدهم بأن الإمام الثاني عشر قد طهر هالك في تلك المنطقة، وعندئذ عاتق الامام سيد ديلدار علي، فوق قمة التل، وطلب منه المجتهد أن يعتني بانه ويقوم بتدريسه على يديه، فوافق الإمام، واستدعى خادمته وأمرها بإرضاع الطفل سيد محمد، وبهذا أدخله في عداد أهل بيته، وكان سيد محمد فيما بعد يتباهى بأنه كان في ذلك اليوم من آل البيت، ولما عزم سيد ديلدار على المغادرة، أحد يفكر في مسألة استغنائه عن ابنه الأكبر، لكن الإمام أكد له مرة أخرى أنه يمكن أن يشاهد سيد محمد في تلك الأرض البعيدة، ولما تحدث سيد محمد عن هذا الحلم بعد سنوات قال إن الابن المتبنى مثل الابن الحقيقي، وأكد بأنه طالما وافق الإمام علي تنشئته وتعليمه، فإن هذا العلم قد أتى من الإمام نفسه، وقد كان والده مجتهداً ومعتزلاً عاماً للإمام المهدي، على أنه كان أفضل ممثل للإمام في تعليم ابته.

وكانت الشخصيات الدينية السنية تستخدم الرؤيا كثيراً لتوطيد سلطتها الدينية، فقد أسس كل من بحر العلوم من فرنجي محل وسيد أحمد راي بريلوي (وقد نوقش هذا في القسم ٩)، طريقة صوفية على أساس رؤيا صوفية للرسول صلى الله عليه وآله وسلم وخلفائه، ومهما يكن من أمر فإن الادعاء الذي جاء به سيد محمد بأنه الابن المتبنى للإمام الثاني عشر قد جعل منه الشخص الذي تعلم من قل المهدي وأصبح من آل البيت.

وقد كانت توقعات الشيعة لظهور الامام ومثل هذه المعتقدات أحدثت توتراً بين الجماعة الدينية ومن البنية والقيمة للمجتمع الأكبر، وكان هذا التوتر بالنسبة للإخباريين قوياً، إلا أنه بالنسبة للأصوليين كان تعيين المجتهدين كوكلاء عامين للإمام عاملاً مساعداً على التخفيف من التوتر.

وأصبح بإمكان المجتهدين أن يمنحوا تشريعات معينة، وذلك بالتفويض، لأي مؤسسة في المجتمع الإسلامي، مثلما حدث بالنسبة لدورهم في تنويع غازي الدين حيدر، كذلك فإن في ادعاء سيد محمد ناصر آبادي المسالغ فيها، بدلالة خاصة مع الإمام الفائب، كانت تهدف إلى تحويل السلطة الدينية من الخفاء إلى الحاضر.

العلماء ورعاية الحكام

كانت السلطة النامية والمركز الاجتماعي لرجال الدين الاصوليين آتية من رعاية ودعم الطبقة الشيعية الحاكمة لهم، وقد أسس العلماء، قاعدة اقتصادية جديدة لنشاطاتهم، والرعاية بالنسبة للحكام تعني الدعم الاقتصادي الذي قدمه البلاط الحاكم في أود والسادة الأشراف بصفقة المثقمة من المسلمين ورجال الدين.

عبر أن هذه الرعاية اختلفت قليلاً في القرن الثامن عشر، عما كانت عليه في الفترة الممودة. وقد أثار عالم الاجتماع مايكل جيلسينان سؤال حول علاقة العلماء بالسادة الأشراف المحليين، وقال إن بعض الرواة وهم في لبنان الشمالي الحديث، حدثوه بأن سلطة

الإله مستمدة من القوة والسيطرة في حين أن العلماء يستمدون سلطتهم من الكتب المقدسة وهم في الغالب من نسل أو من سلالة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، وقد أمتعوه بقصص حول العلماء في الدين ومعارضتهم للسادة الاشراف المتكبرين، وكانوا يتواصحوهم أمام عامة الناس، وتقبل جيلسينان Gilsenan باديء الامر هذه القصص^(١١)، كما سترى فيما بعد، كذلك هناك بعض الحوادث التي تؤخذ من قبل المؤرخين عن علماء الشيعة ممن كانوا يتقبلون هذه القصص (التي كان يرويها من يتسبون الى العلماء)^(١٢).

كما ان مفتاح العلاقة المتبادلة بين السادة الاشراف وبين العلماء يكمن في علاقتهم الاقتصادية، وقد تغير نمط الرعاية الاقتصادية في أود، كما بينا، بمرور الزمن، فقد كان أصف الدولة يحكم دولة قوية وكان يمنح هبات من الأراضي خالية من الضريبة، الى السادة الاشراف والمقرين من البلاط، وكان أئمة الصلاة في كل من لكتو وفايز آباد يستلمون هبات من الأراضي، ومع ذلك فبعد أن استولى البريطانيون على نصف أود في عام ١٨٠١، أصبح نواب سادات علي خان غير راض عن تحويل الممتلكات.

كما أن غازي حيدر خالف والده في منح الأراضي إلى كبار مالكي الأراضي (تعلقدار) وإلى السادة الاشراف، لكنه بدأ بتحويل رجال حاشيته الى اصحاب دخل يعيشون على فوائد الديون التي تقدمها أود الى شركة الهند الشرقية^(١٣).

وقد كان معظم علماء الشيعة غير أثرياء بأنفسهم، بل كانوا يعتمدون بعد عام ١٨٠١ على الهبات التي كان يمنحها لهم السادة الاشراف مثلما كانوا يعتمدون على بعض الضرائب الطوعية الدينية، وكان هؤلاء العلماء يتقبلون المال من الحكومة، وكانت الحكومة بدورها تكسبه من ديونها الى البريطانيين.

وقد كان ديلدار علي ناصر آبادي باعتباره إماماً للصلاة في العاصمة، يستلم منحة معفاة من الضريبة هي تسعة قرى، ومعاش سنوي مقداره ٥ آلاف روبية. وقد عين سيد ديلدار علي ابنه الأكبر سيد محمد خلفاً له^(١٤).

وذكر سيد محمد فيما بعد أن القرى تابعة له^(١٥) (انظر الجدول [٣]).

وهناك سجلات أخرى تبين أن غازي الدين حيدر لدى توليه السلطة في أود، قد أمر بمنح ٥ آلاف روبية سنوياً كمعاش للمولوي ديلدار علي ووريثه وذلك دون طلب سند

(١١) ميشيل جيلسان: ضد العلاقات، لندن هارورث، (١٩٧٧) ص ١٧٠ - ١٧٢.

(١٢) انظر حميد الجبر Hamid Aljer، الدين والدولة في ايران من ١٧٨٥ - ١٩٠٦ (بركلي ولوس أنجلز، مط. جامعة كاليفورنيا، ١٩٦٩)، مثلاً للصفحات ٢١ - ٢٥.

(١٣) ر. م. هارنيت. شمال الهند بين امبراطوريتين (بركلي ولوس أنجلز، مط. جامعة كاليفورنيا، ١٩٨٠)، الفصل (٦).

(١٤) سيد عباس أردبستاني. الحصن المتين في أحوال الوزراء والسلاطين، مجلدان، مخطوط رقم 2348-2350، الاول ص ٣٠، الأرشيف القومي الهندي، نيودلهي.

(١٥) حول قائمة القرى المحفاة من الضريبة انظر الوثيقة المؤرخة في ٦ ديسمبر ١٨٦١، Board of Revenue, Lucknow File 1767.

منه^(١٦). وربما كان قد قرر معاش قبل ذلك، وقد فاق دخل سيد محمد ناصر آبادي ذلك الدخل المأخوذ من الفلاحين الهند من قراء والمعاش الذي كانت تزوده به حكومة اود. وقد منحه السادة الاشراف الهبات من المال والهدايا خاصة عندما كانوا ينشدون احكامه الشرعية غير الرسمية او عندما يطلبون منه أن يكتب شيئاً ما. وقد أعطت (مسز علي) مثلاً لكيفية جمع ناصر آبادي وابنه للثروة بهذه الطريقة^(١٧)، وذكرت أنه في عام ١٨٢٠ وما تلاه كتبت أرملة الثواب الشيعي لقروخ آباد Farrukhabad، ولايتي بيجوم، وصية تركت منها لسيد محمد ناصر آبادي مبلغاً جيداً من المال لاستعماله الخاص.

ودعش سيد محمد ناصر آبادي أول الأمر لأن مثل هذه المنحة أتت له من خارج أود فاستفسر عن الأمر ليتأكد أن المبلغ له وليس للتوزيع على الفقراء، وقد تأكد أيضاً من أنها أدت كل التزاماتها الدينية في حياتها مثل دفع الزكاة للفقراء، وقبل أخيراً الثروة التي تركتها له، ولكن رغم هذا فلم يكن لديه سوى عشر قرى معفاة من الضريبة ومعاش، وقد ظل من مالكي الأرض الصغار.

على عكس بعض الاثرياء من العلماء الذين قدموا من ايران، فإن الناصرآباديين لم يتزوجوا مع طبقة الاشراف وفضلوا الزواج من بنات أعمامهم البسيطات على الطبقة العالية في لكتنو^(١٨).

ولقد أصبحت بنية الرعاية في العشرينات والثلاثينات من القرن التاسع عشر أكثر سلاسة وهناك نوع من المنح الكثيرة الوقفية في العائلات كما يمثلها سيد حسن رضا زنجبوري Hasan Rida Zangipuri (١٧٧٩ - ١٨٦٢)، وهو من بلدة صغيرة في غازيپور Ghazipur، وكان قد درس في فايز آباد، ولما أصبح مجتهداً سافر لمدة خمسة سنوات في ايران واستلم ثوب الشرف ومنحة نقدية من الحاكم الفاجاري Qajar فتح علي شاه، وفي لكتنو كانت زوجته قد أسست صلات مع إحدى زوجات غازي الدين حيدر، مبارك محل Mubarak Mahall الذي قدم لها معاشاً وخصص مبلغ (١٦٠) روبية أيضاً في الشهر لزوجهما العالم^(١٩).

ولم يكن كل العلماء مرتاحين من قبول المنح التي كان يقدمها لهم الاغنياء، فقد أصر سيد علي بيك پور Bhikpur من بيهار أن يعيش على مرتبه الخاص ورفض قول (النذر) التي كان يقدمها السادة الاشراف، وفي الحقيقة كان معظم العلماء يعيشون عيشة أقل زهداً وكانوا يتوقون للمنح والهبات، وقد كان سيد علي في الاصل صوفياً اعتنق المذهب الشيعي الاصولي. ودرس في لكتنو مع سيد حسين ناصر آبادي، وكان يتلقى كطالب مبلغاً قدره (٥)

(١٦) من الأرشيف (PDRG)

(١٧) مسر مير حسن علي ملاحظات حول مسلمي الهند (لندن: مطب. جامعة أكسفورد، طعة معادة، ١٩١٧) ص ٣٦٠ - ٣٦٣

(١٨) ماشم علي رضوي مرآة البلاد، مخطوط رقم 2551، مكتبة المخطوطات الحكومية، اله آباد، ص ٢٣٣

(١٩) سيد محمد حسين نوكانوي، تذكرة بي بها في تاريخ العلماء (دلهي، مطب. جيديبرقي، دون نشر)، ص ١٢٩ - ١٣١.

روية في الشهر^(٢٠). وعندما كانت تغيب هيات الاشراف كان دخل سيد علي يبقى قبلاً، وأخذ يُدرّس أطفال السادة الاشراف مقابل معاش شهري مقداره (١٠) روية، ثم ارفع إلى (٣٠) في الشهر، أما مهدي قمي كشميري الذي وصل إلى لكتو في أواخر العشرينات أو الثلاثينات من القرن التاسع عشر، فقد رفض قبول الرعاية من الاشراف على هيئة منح أو هبات من الأراضي فقد أحس أن هذا سيحد من استقلاليته، لكنه اكتفى بأخذ الهبات النقدية (نذر)^(٢١).

كذلك فلم يكن كل العلماء بحاجة إلى المعاشات من الاشراف الكبار، فقد كان كثير من رجال الدين البارزين في لكتو من أسر ريفية ذات أراضٍ، وكان سيد أحمد علي محمد آبادي (توفي ١٨٧٨) من أسرة اقطاعية (زامندار) بالقرب من جوناپور Jaunpur وقد تخرج في العلوم الدينية على يد الأئمة الاصوليين في فايز آباد ولكتو. وكان يأخذ معاشات وهبات من ملك أود من أجل كتاباته الدينية، واستمتع محمد آبادي بدوره في لكتو كعالم، وأثبت تفوقه في هذه الناحية، ولما أراد العودة إلى أرضه، قدم الزامندار التي تخصه إلى ابنه^(٢٢).

وكان المراس في العلوم الدينية الاصولية مدخلاً إلى البلاط ووسيلة للسيادة في المجتمع، وقد أتى إلى لكتو مولوي عماد علي كيرانافي (توفي ١٨٧٣)، وكان ذلك أوّل عام ١٨٣٠ وأظهر مهارته في تلاوة الكتابات الثرية في رثاء الامام الحسين.

وكانت أسرته من الاطباء في مظفر نگر Muzaffarnagar، وقد درس في لكتو في حلقة يقوم بالتدريس فيها حكيم مهدي علي خان خلال ولايته القصيرة كرئيس وزراء، من ١٨٣٠ - ١٨٣٢، وكان يستلم معاشاً وقد تلقى شهادة في إمامة الصلاة من سيد حسين ناصر آبادي^(٢٣)، وبالتدريج أصبحت له اتصالات بالبلاط الحاكم، وكان في اثائها يقوم بتلاوة بعض المراثي الصباحية في صالونات الملك وزوجاته، وقد سر منه ناصر الدين حيدر فأصبح يقوم بهذا بشكل دائم، وقدم له إحدى الفتيات التي نشأت في بيته ودفع له كل تكاليف الزواج، وهكذا أخذ كيرانافي Keranavi مناصب ادارية في القصر، وهناك قصة ترويها عن أحد المهاجرين من كشمير، تظهر كيف أن أشخاصاً من عائلات من الاشراف يظهرون أنفسهم كعلماء خلال أسلوب في الحياة، بصرف النظر عن طبقتهم الاجتماعية، فقد استدعي ميرزا صديق علي كشميري (توفي ١٨٧٣) إلى لكتو في أواخر العشرينات من القرن التاسع عشر إلى لكتو، من قبل عمه، ووجد أن عمه قد انغمس في الحياة الصاخبة التي كان يعيشها الاشراف في لكتو، فأصيب بصدمة لهذا، ومالئث أن التحق بخدمة إمام الصلاة للشريف الكبير حكيم مهدي علي حان، ومن ناحية أخرى كان العلماء مستسلمون لتقييم أوشك نذير

(٢٠) نفس المرجع، ص ٢١٧ - ٢٢٠

(٢١) مقابلات مع سيد غلام مرتضى ومسيد محمد جعفر سلطان المدارس، لكتو، ٢١ حزيران، ١٩٨٢

(٢٢) سيد إعجاز حسن كيتوري. شذور العقيان في تراجم الأعيان، مجلدان، محموعة بوهر Buhar، مخطوط ٢٧٨ - ٢٧٩، ج ١/١٥٢، المكتبة الوطنية كلكتة. بوكانوي: تذكرة، ص ١٣ - ١٥

(٢٣) بوكانوي: تذكرة، ص ٣٤٠ - ٣٤١، ولهذه الحلقة القصيرة العمر، انظر راجا راتن Raja Ratan حبي Singh «Zakhuu» سلطان التواريخ، مخطوط فارسي. رقم ٣٩٦١ الورقة ١٨٦٥ ١٨٥٥ مكتبة المتك الهندية والسجلات

هم راعون لهم، فمثلاً كان أبو القاسم ساساني الذي استقر في ياتنا، كان يعطي أحكاماً تتيح الشرب والقمار، فسر منه الأشراف وجعلوه مرشداً لهم، وقد دحض (سيد نجف علي نوباهروي Naunahruri) (١٧٩٣ - ١٨٤٥)، وهو تلميذ لسيد ديلدار علي، ساساني بالالتزام بالاصولية^(٢٤).

أما عالم الاجتماع مايكل جيلسينان Micheal Gilsenan فقد دهش بما أجبره به البعض من الأشراف والعلماء^(٢٥)، كذلك فقد كان العلماء الاثنى عشرين في أود يعتمدون من أجل دعم مركزهم الاجتماعي على رعاية الأشراف، وكان للعلماء أسلوبهم الخاص في الحياة كجماعة لها مركز نبيل لدى الطبقة الحاكمة، إلا أن هؤلاء العلماء كانوا في أود أكثر منهم في إيران يشكلون جزءاً فرعياً من الطبقة الحاكمة، وفي إيران أسس بعض العلماء الاثرياء استقلالية عن الحكومة، ولكن في أود لم تكن الحالة كذلك فقد كان معظم رجال الدين يعتمدون على الأشراف من الشيعة.

التحديات أمام السيطرة الهندية الاصولية

في النصف الأول من القرن التاسع عشر ظهر ثلاثة ماسيين جدد للاصولية الهندية، وقد هدّد هؤلاء المؤسسات الدينية وبالإضافة إلى ذلك الدخل الذي كان يأتي من السلاطنة الحاكمة ورعاية الأشراف، وكان التهديد الأول هو المنافسة من قبل العلماء المهاجرين من إيران الذين كانوا يفتخرون بأنهم أتوا من مراكز العلم والثقافة الشيعية، كذلك فقد كان هناك تهديد من قبل المدرسة الروحية الشيعية للشيعة التي كان لها السيادة في مدينة كربلاء وانتشرت من هناك إلى الهند.

أما التهديد الثالث فقد أتى من قبل الذين يطلبون السلطة الدينية مثل الملك الثاني لأود ناصر الدين حيدر.

وقد ظل العلماء الإيرانيون المهاجرون من إيران ومعظمهم من المدرسة الاصولية منافسون رئيسيون من أجل رعاية الأشراف منهم.

وقد اختلفوا مع الهنود رغم أنهم يتبعون نفس المدرسة التشريعية، ولم يكن هذا النزاع بسبب اشكال بديلة من الاحكام الدينية التشريعية ولا في التوترات والنراعات بين الطبقات الاجتماعية، على عكس الصراع بين الاصوليين من جهة والإخباريين والصوفيّين من جهة اخرى. بل إن الصراع نشأ من نوع آخر من الإنغلاق الاجتماعي المتمركز حول العرقية، وقد نتج عن الممارسة التي حدثت بين سيد ديلدار علي ناصر آبادي وبين آغا أحمد بهاسي في أوائل القرن شيء من المرارة بين الهنود والإيرانيين، وقد كان في السيرة الذاتية للسيد ديلدار علي، نقد دائم للعلماء الإيرانيين الذين قدموا إلى لكتو كأشخاص طامعين في المال.

وقد كتب الإيراني عبد العظيم حسيني أصفهاني رداً على هذه الاتهامات وقدمه إلى

(٢٤) كشميري. مجرم، الثاني من ١٢٩ - ١٣٠، والاول من ٤٥ - ٤٧

(٢٥) جيلسان Gilsenan: ضد العلاقات، ص ١٧٢.

نواب غازي الدين حيدر^(٢٦)، وأشار إلى أن المحكام في أود كانوا يوفرون رعاية وفيرة للشخصيات الدينية الشيعية، وقال إن كل شخص اليوم هو مولوي ديلدار وإن التلاميذ الذين كانوا يدرسون الدين أصبحوا يتلقون مبلغ ٥٠٠ روبية أو ألف روبية، وقد اعترض بأن ناصر آبادي كان يحذر الناس من أن يصبحوا من الشيعة المولوية وأن هذا أصبح مربحاً بالسة لهم وقال أصفهانى إن ناصر آبادي أراد أن يمنع الناس من استضافة العلماء الذين يأتون من خارج لکنو، وقد كان تلاميذ ناصر آبادي يردون الهجوم من قبل تلاميذ ناصر آبادي، ولا يرد اسم كثير من العلماء الإيرانيين الذين استقروا في لکنو في معاجم السير، وهؤلاء ممن حصلوا على مراتب دينية عالية بعد عام ١٨١٤، وجاء الكثيرون كزوار وغادروا بعد تسلم الهبات من النواب، وجاء كثير من الإيرانيين كأطباء، وشعراء ومهندسين، وكان بعض أولادهم أو أحفادهم يتجهون إلى الأمور الدينية.

وهناك استثناء وحيد وهو الملا مهدي أسترابادي (توفي عام ١٨٤٣)، وكان تلميذاً للسيد علي طه بآلي في كربلاء وعاش فترة من الزمن في كرمانشاه Kirmanshah، وقد وصل إلى لکنو في عام ١٨٢٤، وقد كان ينشئ رعاية من كثير من أفراد العائلة الحاكمة، مثل زوجة غازي الدين حيدر البيجوم بادشاه، ومن حكيم مهدي علي خان، الوزير الأول في فترة الثلاثينات من القرن التاسع عشر، ومن ناصر الدين حيدر (١٨١٧ - ١٨٣٧)، ولكنه حتى أسترابادي رفض أن يلتحق بالحلقة الاجتماعية للعلماء الهنود المحليين، وعاش في لکنو، وتوفي أسترابادي عام ١٨٤٣ تاركاً مقاطعة تقدر بعشرة آلاف روبية، وقد أجرف المجتهدون في لکنو إلى نجف Najaf لكي يوزعها على ورثته^(٢٧).

وقد شعر الإيرانيون أن الأصوليين كانوا يحاولون تضييع فرصة الرعاية لهم من قبل المحكام، ومما يدعو للدهشة أن العلماء الهنود نجحوا في ذلك، فقد حفظوا الوظائف الجيدة في أود من أجل الهنود، وهكذا فإن عدداً محدوداً من العائلات الاصولية المولودة في الهند استمرت في السيادة على الوظائف الدينية.

الشيخية

كان هناك قلة ممن يعتمدون في زعامتهم الدينية على التصوف فكانوا ينظمون الطرق أو يعتمدون على المعرفة الباطنية، إلا أن الاصوليين عارضوا كلا النوعين وأكدوا على الشرع المستمد من النصوص المكتوبة، وكان زعماء بعض الفرق الدينية كالاسماعيلية وهي فرع من الشيعة، يمارسون تفسير النصوص الدينية أكثر مما يمارسه الاثنى عشريين.

ولكن ظهر تحدي آخر أمام الاصوليين يتركز على رؤية محدودة للشيعة الاثنى عشرية،

(٢٦) عبد العظيم حسيني اصفهانى: المقامة الحيدرية، مجموعة دلهي، مخطوط رقم 1190c، الورقة 1896b-2456b، المكتبة الهندي

(٢٧) محمد علي كشميري. نجوم السما في ترجمان العلما (لكنو. مط جعري، ١٣٠٢ هـ / ١٨٨٤ - ١٨٨٥، ص ٣٩٥ - ٣٩٧، وسيد محمد عباس الشوشتري. تحقيق، الظل الممدود، مخطوط في مكتبة رجا محمود آباد، لکنو، ص ٧٠ - ٧١، ٢٣٠ - ٢٣٢، ٣٣٣.

وذلك في أواخر القرن الثامن عشر على هيئة مشيخة.

وقد كان للحركة الشيعية تأثير على أود في فترة الثلاثينات والأربعينات من القرن التاسع عشر، وكان قد أسس هذه الحركة الشيخ أحمد الاحسائي (١٧٥٣ - ١٨٢٦) وهو عالم ملهم. وكان قد درس على يد الأصوليين في المدن العراقية المقدسة في أواخر القرن الثامن عشر (١٧٩٠) تقريباً، ثم فيما بعد أسس لنفسه مركزاً كعالم ديني في إيران زمن (فتح علي شاه).

وقد أثار الاحسائي الجدل بما قاله من الرؤى التي شاهد فيها الأئمة وأن هذه المعرفة قد أتت له بواسطة (الكشف)، وفي أواخر حياته أثارت فلسفته معارضة علماء الفقه، الذين أصدر بعضهم أحكاماً تقول بتكفير أو بارتداد الشخص عن الإسلام فيما لو اعتقد أن الإنسان يعود بروحه لا بجسمه يوم القيامة.

وبعد وفاة الاحسائي، خلفه تلميذه سيد كاظم الرشتي (توفي ١٨٤٤)، وذلك في كربلاء، فطور عقائد أستاذه وأسس مدرسة جديدة للشيعية الإمامية تختلف إلى حد ما عن الأصولية.

وقد التقى في عام ١٨٢٨ مرتين بجماعة من الأصوليين الذين حاولوا إجبار الرشتي على بعض التعاليم، وأصبح الشيعة في كربلاء بشكل تدريجي بين مبدئين متناقضين، الأقلية الشيعية والأكثرية الأصولية، التي كان يتزعمها إبراهيم القزويني، وفي عام ١٨٣٠ حاول المنافسون الاعتداء على حياة سيد كاظم، إلا أن المدرسة وزعيمها قد بقيت^(٢٨).

وقد كان للسيد كاظم باعتباره زعيماً للشيعة كان فيما مضى في كربلاء، تأثير على شمال الهند، طالما أن الكثير من العلماء الشيعة والسادة الأشراف كانوا يسافرون بين أود والعراق.

وقد درس الابن الثاني لسيد ديلدار علي وهو سيد علي ناصر آبادي (١٧٨٦ - ١٨٤٣)، على يد سيد كاظم الرشتي^(٢٩)، وكان سيد علي ناصر آبادي عالماً بارزاً في لكتو ومعروفاً بتلاوته للقرآن وكواعط ديني أكثر مما هو مجتهد، لذلك فقد كتب دعاءاً عن الشيعة ضد أعدائها.

وفي عام ١٨٢٩ وصل إلى كربلاء حيث عامله العلماء وخاصة سيد كاظم الرشتي معاملة حسنة، رغم وجوده في الهند لفترة، وقد درس عاماً كاملاً مع رعيم الشيعة ونال شهادة منه وربما كان سيد علي غير عالم بمعتقدات الرشتي، وربما كان الرشتي بدوره يقوم بـممارلات لنشر تعاليمه في الهند، وفي السنة التي تلت وصوله إلى العراق اتجه سيد علي مرة أخرى إلى أود حيث كرس نفسه لإصدار تفسير شيعي بالأردية للقرآن الكريم، وطبع في عام ١٨٤٠، ثم بعد ذلك عاد إلى كربلاء وقضى فيها بقية حياته.

(٢٨) بلذاع المكر من الشيعة. انظر كاظم الرشتي، دليل المتحيرين، مخطوط في مجموعة Curgon فارسي، رقم ٨٣١، مكتبة الجمعية الآسيوية في كلكتة، انظر أيضاً، م.م. كشميري نجوم السماء، ص ٣٧٦ - ٣٧٤، ٣٩٧ - ٤٠٢.

(٢٩) م.م. كشميري: نجوم السماء، ص ٤٠٢ - ٤٠٥.

وقد كان أكبر مدافع عن الشيعة في أود هو ميرزا حسن عظيم آبادي (توفي ١٨٤٤) وهو من أسرة في دلهي استقرت في باتنالا^(٣٠)، وقد وصل وهو شاب إلى لكنو حيث تابع دراسته في العلوم الدينية الشيعية مع سيد حسين ناصر آبادي، وكتب في عام ١٨٢٠ وما يليه بحثاً ناقش فيه إقامة صلوات الجمعة الجماعية وقال أنها واجب فردي أكثر منها التزام اختياري، وقد أخذ يقلل التردد نحو هذه الصلوات فيما بعد في أود.

وتوجه ميرزا حسن للحج في مكة ثم لزيارة الأماكن المقدسة في العراق، وقد اختار الإقامة في كربلاء حيث أصبح فيما بعد صديقاً مقرباً لسيد كاظم الرشتي، وفي عام ١٨٣٦ عاد عظيم آبادي إلى لكنو حيث عمل كواعظ، وعمل على نشر عقيدة الشيخ أحمد الأحسائي وسيد كاظم الرشتي، وقد ترجم أحد أعمال الأحسائي العقائدية من العربية إلى الفارسية وكتب موضوعاً حول الشيعة.

وقد أخذ الخصوم من الأصوليين يقولون بأن ميرزا حسن تحدث عن (المنامات) التي كان يراها في نومه، وقال إنه كان يتلقى (الكشف) من الأئمة وقد أظهر نفسه كصانع للكرامات، وقد حاول سيد حسين ناصر آبادي في أول الأمر أن يتجاهل سلوك ميرزا حسن، إلا أنه لما نجح الأخير في جمع بعض الأتباع حوله من عامة الناس، وجد المجتهد الأصولي نفسه مضطراً لدحض تلميذه السابق ملا مهدي أسرايادي الذي ربما كان قد اصطدم بالشيعة في كرمانشاه Kurmanshah، وانغمس في الهجوم على تلميذ الرشتي^(٣١).

وكانت عقيدة الشيعة تقول بأن الله نوهان من المعرفة الأساسية والفعلية^(٣٢). بينما كانت العقيدة الشيعية التقليدية تقبل تقسيم صفات الله إلى فعلية وأساسية، فمعرفة الله كانت صفة أساسية، أما كلامه فهو فعلية^(٣٣). لكن الأصوليين اتهموا الأحسائي بالهرطقة لأنه قل إن لدى الله نوهان من المعرفة.

وكان هناك خلاف آخر في الرأي حول الأسماء، فقد عرف مفكرو الشيعة التقليديين مثل ابن بابويه الصفات الأساسية مثل معرفة الله بأنها تحديد للجوهر الإلهي، وكلمة «المعرفة» عندما تستخدم بالنسبة لله عز وجل لا تشير إلا إلى الفحوى أو الجوهر، وقد استعار

(٣٠) كشميري، نجوم السماء، الأول ص ٤٢-٤٣، وحسن عظيم آبادي مجموعة رسائل مخطوط في فقه الشيعة رقم 200، المكتبة الناصرية بلكنو.

(٣١) ترجمة حياة النفس في خاطرات القدس، ترجمة حسن عظيم آبادي، مخطوط فارسي من مجموعة Curzon، رقم 1057 مكتبة الجمعية الآسيوية، كلكتة (وتوجد نسخة ميرزا حسن الأصلية بالعربية ص ١٠٠ قوائم المكتبة الناصرية ولكن ليس لها رقم في الفهرس، ولم يكن الموظف قادراً على إيجادها)، كذلك انظر كتاب سيد محمد عباس الشوشتري: المعادن الذهبية، مخطوط عربي رقم 4446، ص ٧٦-٧٧، مكتبة رضا، رامبور، وانظر م. كشميري: نجوم السماء، ص ٣٩٦-٣٩٧.

(٣٢) أحمد الأحسائي: حياة النفس، ترجمة فارسية، سيد كاظم الرشتي (كرمان مطبوعات، ١٣٥٣ هـ/ ١٩٧٥ م، ص ٢٦-٣١).

(٣٣) أبو جعفر بابويه: عقيدة الشيعة (رسالة الاعتقادات، ترجمة أمف أ.أ. فيضي، كلكتة: مطبوعة جامعة أكسفورد، ١٩٤٢)، ص ٢٥-٣٠، وحسن ابن المطهر الحلي، الباب الحادي عشر. رسالة في مبادئ الفكر الشيعي، ترجمة وليام م. ميلر (لندن: الجمعية الملكية الآسيوية لبريطانيا وإيرلندا، ١٩٥٨)، ص ٩-٣٩.

الشيعة هذا من المدرسة المعتزلية، وفيما بعد شعر المفكرون مثل محمد باقر المجلسي (توفي ١٦٩٩) بأن صفات الله كانت أعلى مرحلة في فهم وحدته المطلقة^(٣٤)، واتخذ الشيخ أحمد الأحساني رأياً أقرب إلى رأي ابن بابويه والمعتزلة، وقد ركز سيد حسين ناصراً آبادي في محومه على النظرية الشيعية على هاتين العقيدتين وكان يهدف إلى إعادة التأكيد على الصفات الأساسية الإيجابية ويدحض التسليم لكل من المعرفة الأساسية والفعلية^(٣٥).

وبقي عظيم آبادي ملتزماً بالمدرسة الشيعية، وعمل على تطويرها لمواجهة المعارضين، وفي عام ١٨٤٤ عاد قاتجه نحو المدن المقدسة في العراق، لكنه لم يبتعد قليلاً عن إله آباد حتى وقع فريسة للمرض وتوفي، وكانت وفاة ميرزا حسن في سن مبكرة قد حرمت الشيعة في شمال الهند من أحد أعضائها الفعالين، وفيما بعد تركز الهجوم على الشيعة من قبل الأصوليين في منطقة الدكن حيث كان نفوذ الشيعة لا يزال قوياً^(٣٦).

وفي أوائل السبعينيات من القرن التاسع عشر قدم الشريف الشيعي مولوي غلام نبي الله أحمد خان مدراسي (توفي ١٩٠٦) إلى لكهنؤ، حيث لحنه سيد بنده حسين، وهو ابن وخليفة سيد محمد ناصر آبادي وقال إنه كافر سبب استاده إلى آراء الشيعة، وكان جد مدراسي Madrasī من السادة الأشراف في بلاط الحاكم الهندي الجنوبي تيبوسلطان الذي كان ضد البريطانيين وذكر نوكانوي Nauganavi أن الشيعة في الدكن كانوا خاصعين أكثر لنفوذ الشيخ بابي ونصيري^(٣٧).

العلماء والدولة (من ١٨٢٧ - ١٨٢٧)

كان وير Weber عالم الاجتماع يرى أن هناك منظمين حاكمين الأولى منهما سياسية والثانية هيروقراتية، وكلاهما تمارس السيطرة التشريعية على مختلف الهيئات في المجتمع. إلا أن احتمال الصراع بينهما كان موجوداً بشكل دائم، وقد اقترح وير دراسة من ثلاثة أجزاء للعلاقات بين الدولة والدين، ففي النموذج الأول الهيروقراتية Hierocracy. ويكون فيها رجال الدين هم المشرعين للحاكم، وفي النمط الثاني الهيروقراتية أو الحكومة الدينية ويكون فيها الحاكم هو أعلى رجل دين، وفي النمط الثالث السلطة المدنية الدينية وفيه يكون الحاكم المدني هو المسيطر على السلطة الدينية، وله تشريع لا يعتمد على رجال الدين^(٣٨).

(٣٤) محمد باقر المجلسي رسالة صفات ثوية وسلية، مخطوط فلوسي في عقائد الشيعة رقم ٤١ المكتبة لناصرية بلكنؤ.

(٣٥) سيد حسين ناصر آبادي الفوائد الحسينية، مخطوط عربي في عقائد الشيعة رقم ١٥١ المكتبة الناصرية بلكنؤ.

(٣٦) س جل آراء سيد حسين، انظر الشوشتري المعادن الذهبية، ص ٥٥، ومن اجل التحديثات لأخرى، انظر، شار حسين عظيم آبادي: رد الإجابة الشيعية (حيدر آباد مطبعة حرارديسماني، سنة ١٣٠٥ هـ / ١٨٨٧ م.

(٣٧) نوكانوي، تذكرو، ص ٢٧٠ - ٢٧١.

(٣٨) ماكس وير الاقتصاد والمجتمع (بروكلي ولوس أنجلز مط جامعة كاليفورنيا، ١٩٧٨)، الثاني

ويبدو ان تمير النمط الذي يمكن أن توصف به أود أمر واضح، فمنذ إقامة صلاة الجمعة في عهد آصف الدولة في عام ١٧٨٦، حتى تتويج غازي الدين حيدر في عام ١٨١٩ كانت الدولة الشيعية في أود قد طورت نمطاً من الهيروقراتية حيث كان المجتهدون هم المشرعون للمحاكم النيشابوري.

وفي عام ١٨٣٠ وما تلاه أخذ ملك أود ناصر الدين حيدر يجرب نمطاً آخر أقرب إلى السلطة الدينية وقد تبين (وير) عالم الاجتماع صعوبة حصول الحاكم بنجاح على السلطة الدينية وخطورة هذه المحاولة، ولكن هذه الحركة أثارت في أود عداء العلماء الأصوليين وكثيرين من الأفراد في الطبقة الشيعية الحاكمة الذين كانوا مترابطين من الناحية الاجتماعية مع النسيم الاسوية، ثم هناك أسباباً أخرى أيضاً فإن تطلعات الحاكم للسلطة الدينية قد أثارت ارتعاب في قلوب الرعايا الذين وهم أصحاب القوة السياسية، ولقد كان حكم ناصر الدين حيدر فترة ثابتة وهادئة بين الملك والعلماء الكبار، وقد كانت معتقدات غازي الدين حيدر وأسلوب حياته التي جعلت له مكروهاً من قبل العلماء الأصوليين من جهة والمعتدلين الذين كانوا يميلون من جهة أخرى.

وكانت قد روتته مربية تدعى بادشاه بيجوم وهي زوجة قوية لغازي الدين حيدر، وكانت سيدة قوية فقد انتحرت أنماطاً من الطقوس الشيعية التي محورها احترام الأئمة الاثني عشر^(٣١).

فكانت تقيم احتفالات بمولد الأئمة مثل تلك التي كانت السيدات الهنديات المسلمات يقمنها لدى مولد طفل في العائلة، وكانت تحتفظ في منزلها أيضاً بفتيات جميلات أحضرن من عائلاتهن ليقمن في قصرها على أساس أنهم زوجات للأئمة الاثني عشر من آل علي وخطبة، ولم يكن يسمح للفتيات بالزواج طالما أنهن كرسن للإمام، ويقال بأنه ذات مرة عذبت إحداهن أنها شاهدت الإمام في حلمها وقد طلقها وبذلك نجت من هذا التكريس والقيود. وكذلك هذه السيدة أيضاً تقيم احتفالات وجلسات حداد لا على الحسين فقط بل من أجل الأئمة أيضاً، وكانت تؤكد بأنها تتنبأ بالمستقبل.

ولم يرسل ناصر الدين حيدر إلى نعرش استمر في هذه الطقوس، وكان يجلس في ثياب النساء في أيام عيد مولد الأئمة وكان الناس يوافقون على هذه الاحتفالات طالما كان لملك نفسه من المال العائلة لا طعام الفقراء خلال هذه الأيام الدينية المقدسة^(٣٢).

وذكر كتب جون لو John Lew إلى كلكته في عام ١٨٣٦ بأن الملك أنفق مبالغاً كبيراً يطلع مئات الألوف من الروبيات في العام بما يقارب ستة ملايين جنيه استرليني^(٣٣) وقد كانت هذه الخطوات مفزعة للعلماء الشيعة كذلك بالنسبة للحكيم البريطانيين، وفي

من ١١٥٨ - ١١٦٣

(٣١) تاريخ بادشاه بيجوم (طبعة: طبعة معادة، ١٩٧٧) ص ٨ - ١٢ ترجمه Abdul-Ahad Rabi Ameravi. Vagav-idilpa e Ahzad

(٣٢) تردستري، المحقق الثاني، ص ٧٢

(٣٣) رسالة عن التقييم، العهد ٢٢ سبتمبر ١٨٣٦

إحدى المرات جمع ناصر الدين حيدر شاه مجموعة من السادة الأشراف ومعهم السيد محمد ناصر آبادي وذلك للاحتفال بذكرى وفاة أحد الأئمة، وقد أراد الملك من سيد محمد أن يقرأ الصلاة على روح الامام؟، وعندما وصلوا الى القصر طلب بعض السادة الأشراف من سيد محمد أن يوضح الحاكم، إلا أن ناصر آبادي أجاب بأنه لا يستطيع أن يشترك في مثل هذا، ولما جاء الملك بشباب الحداد ونادى للصلاة، وعندئذ أخبره سيد محمد بصلاة بأنه لا يستطيع أن يقرأ الصلاة على روح إمام من الأئمة سوى إمام مثله، وقد خلعت هذه الحادثة شيئاً من المرارة^(٤٢).

وقد اتفق كل من المقيم البريطاني والمجتهد الكبير في انتقاد بعض تصرفات الملك مثل استعماله القوة لاغتصاب زوجات الآخرين، ومعظمهم من عائلات فقيرة، وكان المقيم قد علم بأن الملك قام علناً بإجبار زوج على تطليق زوجته وطرده بعيداً عن المدينة وأصر على الزواج من السيدة (التي كانت في ذلك الوقت حاملاً)، وذلك دون الانتظار حتى يتم الطلاق^(٤٣).

وقد أمر ناصر الدين حيدر (سيد محمد) بتروجه من تلك السيدة لكن السجته رفض ذلك لأنه لم يثبت أن طلاقها قد تم من وليتزوجها زواجاً شرعياً، ثم رتب لها زوجها الأول وفقاً للشريعة^(٤٤).

ثم فيما بعد قدم الملك (٥٠٠ ألف) روبية ليتنازل له عن زوجته وليتزوجها زواجاً شرعياً، ثم رتب لها كي تسقط الجنين، وبعد فترة فسخ هذا الزواج المؤقت.

ولم يكن ناصر الدين حيدر يشعر بحاجة للعلماء كي يشرعوا له حكمه، وما لبث أن اتخذ خطوة نحو ادعاء السلطة الدينية لنفسه وذلك بادعائه المركز الذي طالب به العلماء الأصوليين وهو كونه نائب عن الإمام الغائب الاثنى عشر، وقد برر له أحد رجال بلاطه وهو أحد الهنود الذين اعتنقوا المذهب الشيعي بهذا وقال: «طالما ليس هناك مفر في أي عهد من أن يكون هناك صاحب زمان. فإن ذلك على عرشه هو الجدير بأن يكون ممثلاً لهذا الشخص ذي القسيه»^(٤٥).

وفي عام ١٨٣٠ بدأ بإصدار العملة التي نقش عليها: الملك ناصر الدين حيدر (ب) (أ) وممثل المهدي أو نائب المهدي. تلك العملة بالفضة والذهب باسم الله^(٤٦). ولكن «بناء» القاجاريين Qajar في إيران لم يتوخوا مثل هذه الادعاءات بأنهم واثقون من الخلق^(٤٧) وحاولوا أن يحدد رجال دين محل الأصوليين، وقد شهد عام ١٨٣٠ ما

(٤٢) كشميري: نجوم، الأول من ٢٥٣ - ٢٥٤

(٤٣) من رسالة للمقيم بتاريخ ٢٢ أيلول، ١٨٣٦.

(٤٤) كشميري، نجوم، الأول من ٢٥٣.

(٤٥) سينك: سلطان التواريخ الورقة (١٧٥ أ - ب).

(٤٦) براون C.J. Brown: بحث ملوك أود، نشر في مجلة الجمعية الآسيوية لسنغال ١٩١٢ (١٩١٢) من ٢٤٢ - ٢٥٣.

(٤٧) سعيد اميراحمديد «The shah's bureaucracy and the state in pre-modern Iran, 1785-1890»

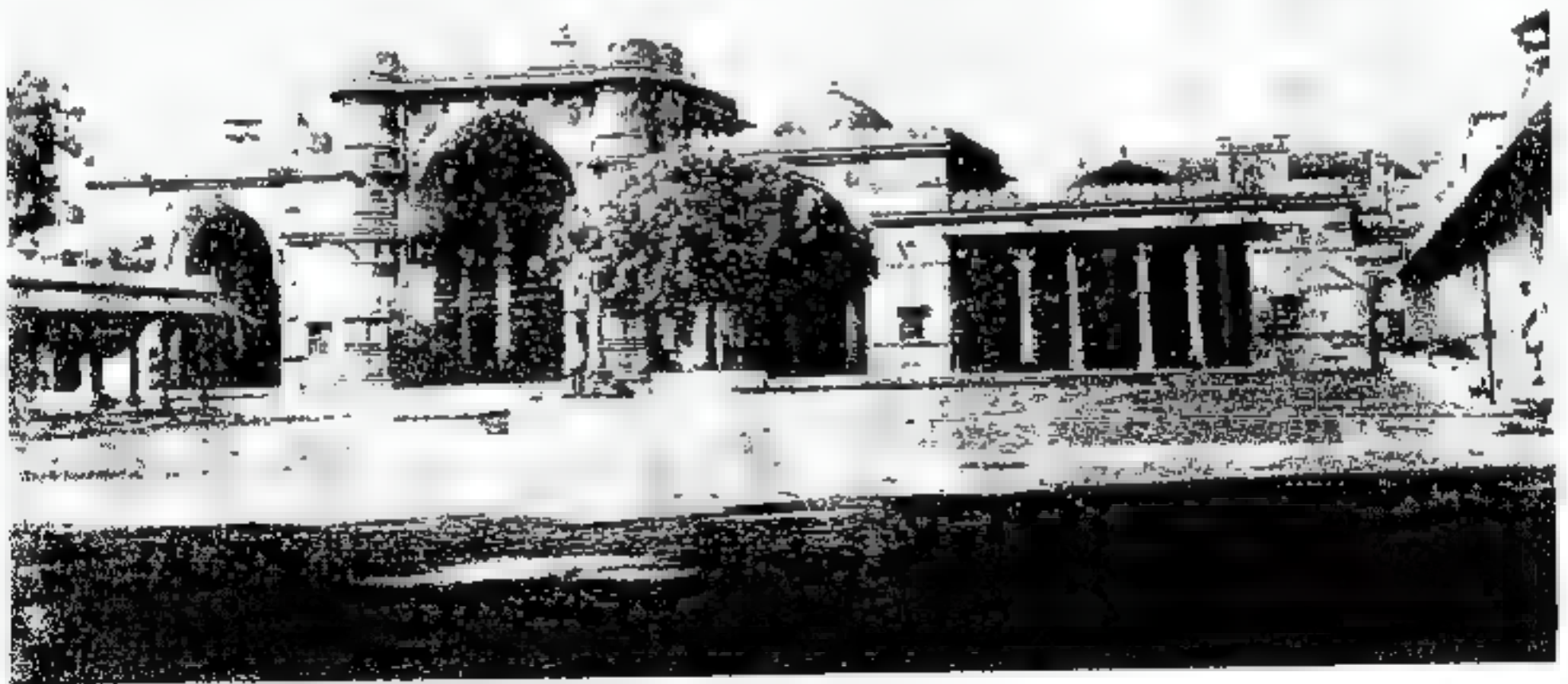
. Archives europeennes de sociologie 22(1981) 55-56

تلاء إحياءاً لتقريب المتصوفين من البلاط، ورافقه ظاهرة مشابهة في إيران، وكتب لو (Low) فقال: لقد دعى جلالة الملك مؤخراً بعض الفقراء إلى القصر ذات مساء، وارتدى ملابساً تشبه ملابسهم وبعد أن استمع لحكاياتهم، حملهم بالهدايا^(٤٨).

ولما سألهم عما يفعل كي يتجنب ولداء، قالوا له يجب أن تخلي سبيل عشرين أو ثلاثين سجيناً من السجن، ففعل ذلك مما أفرع البريطانيين الذين الدين عملوا حاهدين للمقبض على المتمردين من الفلاحين^(٤٩).

خاتمة

حاول ناصر الدين حيدر أن يخضع الأصوليين في أود لسلطته المطلقة كنائب عن الامام الثاني عشر لكنه فشل، وقد نذ هذه الايديولوجية في السلطة الدينية كثير من أقرباء الملك في الأسرة المالكة، ولم يتبع أحد من خلفائه هذا، ولكن كان رجال الدين الأصوليين أيضاً قد ربّوا وهبوا جماعة من العلماء المتمرسين في عقيدة الشيعة^(٥٠)، وعلى المدى الطويل نجح العلماء في جعل السيادة للوطائف الدينية في المجتمع الشيعي، واستمروا في الاشتراك في حفلات التتويج وفي إقامة خطب وصلاة الجمعة باسم ملك أود، وعلى الرغم من أن العلماء خالفوا تصرفات حاكم أود في فترة الثلاثينات من القرن التاسع عشر فقد استمروا في أداء صلاة الجمعة باسمه، وفي بعض المجالات استمروا في دعم الملك ضد البريطانيين، وربما ظهر في فترة الأربعينات من هذا القرن زعماء دينيون جدد يتبعون سياسات دينية ويدفعون العلماء نحو مركز ثراء ونفوذ في شؤون أود.



(٤٨) Resident to sec. Gov. Gen., 21 Oct 1832, FDPC, 26 Nov 1832 nos.33- 37.

(٤٩) المصدر السابق.

(٥٠) أنظر وير: الاقتصاد والمجتمع، الثاني ص ١١٦١.

القسم الثامن

الملكية الدينية والبنية الشيعية

Clericalist Monarchy and shi'i
Institution Building

شهدت فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر ذروة التأثير للعلماء وللثروة في أود فقد نبذت الحكومات فيها السياسات التي كانت غير دبية وذلك في عام ١٨٣٠ وما تلاه، وقد زاد هذا التأثير أو النفوذ الشيعي في لاكنو وفاير اباد وفي المدن الصغرى التي سيطر عليها الشيعة مثل سيتابور وناصر اباد وكيثور.

بل ان نفوذ المجتهدين في اود امتد ايضاً الى مجتمعات اخرى غير شيعية في شمال وشرقي الهند الذي كان يحكمه البريطانيون، لكن معظم المجتمعات الريفية في اود ظلت بعيدة عن التغيرات التي حدثت في البلاط الشيعي في لاكنو، وكان معظم العاملين في الفلاحة يقيمون في القرى الصغيرة وهم في عالم ريفي متدين يتركز حول شخصيات دينية مثل (رام) و (كريشنا)، اما الاسلام السنة، والتصوف فقد كان يؤثر في ثقافة المدن، وقد عانت اود الريفية من ايام صعبة وذلك في اواخر الثلاثينات واولائل الأربعينات من القرن التاسع عشر، بسبب النقص في القمح.

وكانت السياسات الشيعية تؤثر في حكومة اود في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر، تأثيراً كبيراً، خاصة على المجتمع في المدينة.

وكانت سياسة الرعاية الدينية هي التي جعلت من السهل على الشيعي الفقير ان يتلقى المعون من حكومته، وذلك لتشجيع الاعتماد بالمذهب الشيعي بين المحتاجين ولزيادة سلطة المجتهدين بين العامة، طالما ان فئة العلماء هذه هي التي توزع المساعدات.

وقد اسست الدولة جهازاً قوياً من اجل تدريب العلماء على هيئة حلقة شيعية، فبعد عشرين عاماً من حكم غازي الدين حيدر اصبحت دولته مملكة شيعية مستقلة. وبدأ حكام اود ينظرون بشكل جذي الى استقلالهم عن المغول والسته المغول.

وسوف نناقش في الفصل التالي هذه السياسات، وهنا نتساءل: ماهو المعنى البعيد لذي رمت اليه الرعاية الحكومية من تأسيس المؤسسات الشيعية في اود؟

تحويل الأموال الى العراق بواسطة العلماء

بعد وفاة ناصر الدين حيدر الفجائية قام البريطانيون بتنصيب محمد علي شاه (١٨٣٧ -

(١٨٤٢) على العرش، وقد اهتم هذا الحاكم، اهتماماً دقيقاً بالاعمال العامة ذات الطابع الديني.

وبدا ببناء مبنى جديد لمراسيم الحداد على الائمة، ومسجد جديد أيضاً، وبهذا اوضح تكريمه للمذهب الشيعي وزاد الوظائف للعلماء، كما ان ثروة اود اتاحت تقديم مبالغ للمجتهدين في كل من النجف وكربلاء، ففي رسالة مؤرخة بعام ١٨٣٩ (١٢٥٥ هـ) اخبر رجال الدين في شمال الهند، العلماء في العراق، بأن ملك اود الجديد نظراً لحبه للمقامات المقدسة، وبكل من يسكن في جوارها، فهو يرغب في اصلاح القنال الاصفية في النجف التي سمع انه جافة، فأمر بارسال مبلغ (١٥٠) ألف روبية للمدينتين بواسطة الممثل السياسي في بلاد العرب. التي كان يحكمها الاتراك، فاخبر هذا الشخص العلماء بأن يعلموا لکنو بوصول المال وبأن يتفق على الهدف المطرّب^(١)، وتبين السجلات البريطانية حدوث هذا او ارسال المبلغ على دفعتين، وفي عام ١٨٤١ ارسل ملك اود مبلغ (٢٦) ألف روبية الى كربلاء لاشغال دينية^(٢)، وقد زاد هذا الشيء من نفوذ العلماء في اود وبالعالم الشيعي.

السلطة النامية للعلماء من الناحية السياسية

كان اكثر حكام اود جدية في تعامله مع الاصولية الشيعية هو أمجد علي شاه (١٨٤٢ - ١٨٤٧) الذي جاء الى العرش بعد وفاة ابيه، وقد ابدى اعجابه الكبير بالمجتهدين الى ان يعم عليهم برهابة في المهام والمسؤوليات ذات الصبغة الحكومية فأدخلهم بشكل لم يسبق له مثيل في دولة اود.

وقد كان علماء اود يتقبلون الهبات المالية والعروض الوظيفية من الحكومة بفرح، على خلاف الصورة التي كانت لهؤلاء العلماء بأنهم يشعرون بالعداء تجاه الحكومة، وبهذا فقد شارك عدد كبير من المجتهدين الشيعة في حكومة اود، اما بالنسبة للملك الشاب فقد اتخذ اسلوبه في الحياة كملك هندي مسلم له عقيدة اوتدين شيعي، وكان له حريم يتألف من ٤ زوجات و ٤٠٠ من السرايا، لكنه تجنب الفجور والفضائح التي كان يرتكبها من سبقوه في القصور الملكية، وكان حريصاً جداً على استكمال اموال الدولة حتى انه لم يكن يصلي في ثياب من اموال الحكومة، وكان يأخذ من والدته نفقة ليشري بها ثيابه الخاصة^(٣)، وقد كتب هذا الحاكم الطويل ذي الانف الكبير على النقود انه ظل الله على الارض^(٤)، الا انه مع هذا.

(١) سيد محمد عباس شوشري، تحقيق، الظل المملود، مخطوط في مكتبة راجا محمود اباد، ككو، ص ٢٧٤ - ٢٧٩، وحول اثر العراق في هذه الاموال انظر ما كتبه ج. كول بعنوان «النموذ الهندية والاماكن الشيعة المقدسة في العراق من ١٧٨٦ - ١٨٥٠»، مقال في مجلة دراسات الشرق اوسط ع ١٩٨٦.

(٢) رسائل من المقيم الى الحكومة الهندية منها بتاريخ ١٥ حزيران، ١٨٣٩ وشيرها.

(٣) سيد عباس دشتي: الحصن المتين في احوال الورداء والاسلاطيس، مجلدان، مخطوط الارقام، ٢٣٥٥ - ٢٣٥٨، الارشيف القومي الهندي، نيودلهي، الثاني ص ١٤٤ - ١٤٣، وكتاب «ليوولد فان اورلج» رحلات في الهند بما فيها السند والبنجاب، ترجمة هـ. ل. لويدي، مجلدان (لندن، لونجمان، ١٨٤٥)، الثاني ص ١٠٨.

(٤) مثال قلم س. ج. بران: اموال ملوك اود (في مجلة الجمعية الاسيوية للسغال ٨، رقم ٦ (١٩١٢)، ص ٢٥٣ - ٢٥٤).

لم يتجنب الحياة التي كان يعيشها كأحد السادة الاشراف في أود فكان يقضي الوقت في الاستماع الى الموسيقى والغناء ويقضي قسما كبيرا من وقته ايضا مع الحريم وكانت الابنية في لكتو تطل على باللون الابيض او بالالوان وبمناظر تمثل الحياة الهندية^(٥).

وقد أبدى أمجد علي شاه مراعاة كبيرة للمجتهدين الاصوليين، فكان هذا دليلا على الطريق التي يمكن بها لرجل الدين ان يؤثر على افراد من الطبقة الحاكمة، واقترح اصدار ختم لسيد محمد ناصر ابادي الذي دعاه بسلطان العلماء، وهذا يبين انه موضع ايمان أمجد علي شاه، الا ان سيد محمد شعر بأن الملك قد خجل وطلب تغيير العبارة الى «موضع الجوده» وكان الملك قد اعتاد ان يزور منزل المجتهد تواضعا.

ولما قوي نفوذ رجال الدين امر الملك بأن تعلق المحانات الكثيرة ودكاكين الحشيش في لكتو وامر بإبادة كل المتاحات المماثلة، كما انه امر بإغلاق كل اماكن اللهو والفجور^(٦)، وقد عين أمجد علي شاه محمد ناصر ابادي كرئيس لقسم الضرائب، واعلن عن الغاء الربح من المشروبات الممنوعة، وقد حاول الكثيرون الانتقام من الاصوليين بسبب تدخلهم في حياتهم الخاصة ولهوهم، وكتب احد الماجين فقال: «ان من لا يشرب الخمر ايها المؤمنون، سيدخل النار»^(٧).

كما ان الهجوم على معازن المعذرات والمحانات كان له ايضا دافع اقتصادي، فقد كان سيد محمد مستاءا من سيطرة الهندوس على تجارة أود، ودرغب في البدء بإدارة اسلامية للمخازن الهندية^(٨).

دفع الحكومة للصدقات

كان الشيعة في أود يدفعون الحقوق الشرعية للفقراء، بل انه حتى في عهد شجاع الدولة، ففي فايز آباد كان الطيب الاخباري مؤلف خان Muallij Khan يوزع الهدايا والهبات بواسطة رعايا الاغنياء على الفقراء، وفي فترة العشرينات من القرن التاسع عشر لاحصت «المسر علي» ان الاثرياء المسلمين كانوا كثيرا ما يدفعون ٤/١ دخلهم السنوي الى الفقراء كزكاة و ١٠/١ الى السادة الفقراء كخمس، وذكرت ايضا أن السادة لم يكونوا يتقبلون اي نوع من الصدقات الاخرى، مثل تلك التي يوزعها البعض عندما يكونوا قد نجوا من مرض مميت^(٩).

وفي فترة الثلاثينات بدأ المجتهدون في أود يبذل مجهود كبير لريادة الهيئات الرسمية من نوع الصدقات، ولما كان المجتهدون هم المسؤولين عن هذا المال صفا للعقيدة

(٥) اردبستاني: الحصن المتيقن، الثاني ص ١٣٩، وكتاب أورلج: رحلات في الهند، الثاني ص ٩٥.

(٦) محمد مهدي لكتوي كشميري: نجوم السما: تكملة، مجلدان (هم: مكتبة بصيرتي، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ لارل ص ٢٣٦، ٢٦٣ - ٢٦٤، ٢٦٨ - ٢٦٩).

(٧) Ramasahaya Tamanna، اصل التواريخ (لكتو: مطبعة نعماني، ١٨٧٩) ص ٩٣.

(٨) نفس المرجع.

(٩) سرمد حس علي: ملاحظات عن مسلمي الهند (لندن: مط. جامعة أوكسفورد، ١٩١٧) ص ٣٥.

الاصولية، باعتبارهم ممثلين للامام الغائب، كما ان اي زيارة في هذه الهبات سوف تقوي من مركزهم ومصادرهم المالية، ولقد كتب سيد محمد ناصر ابادي حول هذا الموضوع لمحمد علي خان ناصر الدولة الذي اصبح فيما بعد محمد علي شاه، ومن المحتمل ايضا ان يكون سيد محمد قد علم بعزم البريطانيين على خلع ناصر الدين حيدر، وتصيب محمد علي بدلا منه، وذلك في الفترة التي ألف فيها كتابه.

وكان هذا الخبر قد تسرب على يد بعض السياسيين مثل سبحان علي خان^(١١)، (الا أن وفاة ناصر الدين حيدر المفاجئة في عام ١٨٣٧ قد جعلت الخطوة غير ضرورية).

وقال السيد ناصر ابادي إن المجتهدين كانوا يديرون مسألة الضرائب في عهد الصفويين، وكان كل مستلمي الضرائب من الشيعة وكانت كل تقدمة يقدمها السادة تذهب الى سادة آخرين^(١٢).

والصدقة الثانية هي (الخمس) وكانت في الاصل تشكل جزءاً من غنائم الحرب بالنسبة للدولة الاسلامية الاولى، وكانت هذه الصدقة في الفقه الحنفي السني وهو الغالب في الهند، تفيد الفقراء فقط لا السادة الذين ينتسبون الى النبي (ص).

ثم فيما بعد اخذ الاصوليون يعتقدون ان الصدقات يجب ان تقسم الى قسمين رئيسيين، أحدهما للمجتهدين (وهي سهم الامام)، والاخرى للمحتاجين من السادة^(١٣).

وكانت (الخمس) ضريبة مما امتلكه المؤمنون عن طريق الغنيمة، ومن الثروة المخبأة، ومن الارباح التي تجنى عن طريق التجارة والرواغة والحرف او المهن، ومن الاحجار الثمينة التي تأتي من البحر، او من الاموال التي تأتي نتيجة بيع الارض من قبل شخص شيعي الى شخص يهودي او مسيحي او زرادشتي، ويجب أن يُسلم المبلغ بكامله الى الفقيه الاعلى الذي يقسم المبلغ الى ستة اقسام بناء على الآية ٨: ٤١ من القرآن الكريم.

اما المجتهد فكان يقلل ثلاثة اقسام أحدها لوجه الله تعالى والآخر للنبي صلى الله عليه واله وسلم، والثالث للامام، وكان يوزع الاقسام الثلاثة الاخرى على الفقراء والايام وعابري السبيل من السادة مع استثناء الشيعة الآخرين^(١٤).

وقد التزم مجتهدو لكتو بهذا الى درجة انهم منعوا استعمال المبلغ الممنوح للامام من اجل تمريض او الانفاق على جناسات العزاء في محرم طالما ان اشخاصا من غير السادة، كما أن قواعدهم وقوانين الخمس شجعت على المركزية، أما الشيعة من السادة الفقهاء لكس الجهة الذين لم يسكنوا يعترفون قواعدهم الصلاة اليومية فكانوا غير

(١٠) اردبستاني، الحصن المشين، الثاني ص ١٧٧.

(١١) سيد محمد ناصر ابادي، هوائد ناصرية، في مشرف علي لكوي (محقق)، بياس المسائل، ٣ مجلدات (لكنو، ١٢٥١ هـ / ١٨٣٥ - ١٨٣٦ م)، الجزء (٢) ص ٤، انظر نورمان خلدن «الركاة لدى الشيعة الامامية من القرن العاشر وحتى القرن السادس عشر» (مجلة معهد الدراسات الشرقية والافريقية ٤٤ (١٩٨١) ص ٤٦٨ - ٤٨٠).

(١٢) عبد العزيز سادشينا Abdolaziz Sachedina، «الخمس في النظام المعنوي الامامي»، مجلة الدراسات الشرق اوسطية ٢٩ (١٩٨٠) ص ٢٧٥ - ٢٨٩.

(١٣) سيد محمد ناصر ابادي، هوائد ناصرية، الجزء (٢) ص ٦ - ٧.

مؤهلين^(١٤)

وكان أمجد علي شاه من الملوك الذين توسعوا جداً في جعل أموال الصدقات بين أيدي المجتهدين، واتخذ حظرة في جعل حكومة أود تدفع الزكاة للفقراء من دخلها السنوي، حتى وصل المنع المخصص إجمالاً إلى ١,٧ مليون روبية وذلك في فترة الخمس سنوات من حكمه، وقد أوكل الملك إلى كل من سيد محمد وحسين ناصر أبادي صرية الركة للفقراء والخمس^(١٥).

إلا أن كثيرين من غير المستحقين تلقوا أموالاً^(١٦)، كما ذكر أحد الكتاب، وبعد ذلك أسس المجتهدون سجلاً بأسماء أولئك الشيعة المستحقين بالفعل فخصصوا لكل واحد منهم نفقة شهرية وخلال هذه الفترة كان مات من السنة وآلاف من الهندوس قد اعتنقوا الشيعة الإمامية، ومعظمهم من أجل الحصول على الصدقات، رسمت لهؤلاء تسهيلات خاصة^(١٧).

وفي فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر أصبح كثير من رجال الدين الشيعة من الأثرياء بسبب حيازتهم وتوزيعهم للصدقات الإسلامية، ومعن استفاد من بين هؤلاء سيد علي نقي، فأصبح لديه بيوت فخمة وأثاث فخيم أيق، وقد بنى أيضاً امام بارة وذلك لجلست الحداد، وكان يقابل باحترام أينما ذهب، حتى أنه عندما ذهب إلى رامبور Rampur لأداء صلوات الجمعة مع الشيعة، صلى وراءه النواب السني^(١٨).

وكان سيد علي نقي يتخبط اشخاصاً موثوق بهم لكي يقوموا بتوزيع الصدقات، وكان مولوي سيد كمال الدين فرهاني (رميندار)، وقد فصل العيش في لكو، إلا أنه تعرض لأزمات مالية بسبب عائلته الكبيرة، وعينه سيد حسين ناصر أبادي لكي يورع الصدقة، وفي عام ١٨٤٥ ترك البلاد ليصبح مشرفاً على وقف ديني في كلكتة كان قد أقامه أحد أقربائه^(١٩).

وفي مجتمع متعدد مثل أود حيث يشكل الشيعة أقلية فيها، فإن توفير مثل هذه المبالغ الكبيرة لهذه الجماعة يثير كثيراً من الحسد، بل إن بعض الشيعة أنفسهم مثل المؤرخ كمال الدين حيدر انتقدوا هذا النظام، وانتقدوا وضع مبالغ كبيرة في أيدي المجتهدين لكي يوزعوها بشكل ظاهري على المحتاجين^(٢٠)، كما أن الدفع الحكومي لصرية الفقراء ظهر كقضية مشهورة في عهد واحد علي شاه (١٨٤٧ - ١٨٥٦) وذلك خلال إقامة الكولونيل سليمان

(١٤) سيد حسين ناصر أبادي في مشرف علي لكتوي (محقق)، بياض المسائل، الثاني ص ١٥

(١٥) (ديشناسي، حصن المتين ج (٢) ص ١٤٤، كتاب لالجي، (الملك الحكايات) مخطوط رقم ٣٦٠٢ الورقة ٨٥، لمكتب الهدي، وكتاب سيد محمد أمير علي خاد، وريو نام (كانور) مطب نظامي ١٢٩٣ هـ / ١٨٧٦ م، ص ٨٥ - ٨٦.

(١٦) كشيميري، نجوم، الأول، ص ٢٦٧

(١٧) نفس المرجع، الأول ص ٢٥٥ - ٢٥٦

(١٨) سيد علي كمر موسوي دهلوي، سبيكة الذهب ومعار الادب (لكتو مطب اثنا عشرية، (١٣٠٩ هـ / ١٨٩١ م)، ص ١٠٦ - ١٠٧، وكتاب م.م. كشيميري، نجوم، الثاني ص ١٤٣ - ١٤٥، وسيد محمد حسين مركزبوي: تذكرة بي بها في تاريخ العلما (دهلي: مطب جند برقي، دون تاريخ)، ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

(١٩) نوكتوي، تذكرة، ص ٢٩٧ - ٣٠٠.

(٢٠) كمال الدين حيدر حسين مشهدي، سانحات سلاطين أود (عليكرة ١٩٧١) ص ٥٢.

. Sleeman

وقد أوجد (سليمان) إحصاءاً في هذا النظام مشيراً إلى أنه لم يكن باستطاعة أي سني أن يتقاسم الصدقات^(٢١).

وأشار أيضاً إلى أن الرواتب الحكومية كانت متأخرة حتى بلغت خمسة ملايين روبية، وأن الحكومة كان يجب أن تدفع ضريبة الفقراء عندما تكون خالية من الديون، وذكر أيضاً أن المجتهد الأول والوزير والمفضلون لدى البلاط كان لهم دعم مالي كبير، إلا أن واجد علي شاه، «ما أمثالا للضغط البريطاني أو لأسباب خاصة لديه توقف عن دفع ضريبة الفقراء، بل أنه شوه العملة لئلا يضطر إلى منحها لهم، ولم يكن واجد علي شاه يظهر احتراماً كبيراً للعلماء»^(٢٢).

وقد أمطر أمجد علي شاه رجال الدين بالعلاوات، فقدم لكل من سيد محمد وحسين ناصر أبادي ٢٠٠ روبية، في الشهر باعتبارهم أئمة الصلاة في العاصمة، وقدم مرتبت أخرى إلى أفراد آخرين من جماعة ناصر أبادي، وبالإضافة إلى ذلك فإن الأفراد الكبار من أسرة ناصر أبادي يتلقون مبلغ ١٠٠ روبية شهرياً، ولما وصل واجد علي شاه إلى السلطة خفض الميزانية المخصصة للسادة إلى النصف، ومع ذلك فقد أرسلت خزينته مبلغ ٢١٨٠ روبية في الشهر إلى سيد محمد ناصر أبادي^(٢٣).

وقد أدت الضريبة المخصصة للفقراء وضريبة الخمس التي سيطر عليها العلماء قرابة عقد من الزمان إلى زيادة ثروتهم وقوتهم إلى حدود كبيرة جداً، إذ كان لهم الحق الشرعي في نصف حقوق الخمس، ولهم السلطة في تقرير الجهة التي يجب أن يرسل إليها النصف الآخر، وقد استخدموا وسائل عديدة ليحصلوا أيضاً على محصنات الزكاة، وادى هذا إلى وجود صلة وثيقة بينهم وبين الدولة، ومن هنا أصبحوا يحتلون مناصب كبيرة، كما أنهم مثل السادة الاشراف في اود، أصبحوا أصحاباً للدخل بواسطة الاستثمار في شركة الهند الشرقية.

تمويل المدرسة الشيعية

في أوائل القرن التاسع عشر كانت حلقات التعليم الاصولية في البيوت وقد خرجت عدداً كافياً من رجال الدين الاصوليين لمواجهة طبقة السادة الاشراف، وكان على رجال الدين الشيعة أن يستفيدوا من الفرص المتاحة لهم للتأثير في المجتمع، وذلك بحيازتهم للثروة الكبيرة ولعدد كبير من المناصب الحكومية، وبكلمة موحزة فقد أصبحوا بحاجة لحوزات أو معاهد دينية رسمية.

بعد أن تولى أمجد علي شاه ووزيره الأول أمين الدولة مناصبهم بعام تقريباً قرر المجتهدون الرعماء أمثال السادة محمد وحسن ناصر أبادي أن تكون لهم حكومة يستطيعون

(٢١) و. هـ . سليمان، رحلة في مملكة أود في ١٨٤٩ - ١٨٥٠، مجلدان (لندن، ١٨٥٨) ج (١) ص ٣٠٩

(٢٢) نفس المرجع، الأول ص ٣١١، وكتاب اردبستاني، «الحصن المتين»، الثاني ص ١٣٣، وكتاب سيد محمد عباس شومشري، المعادن الذهبية مخطوط في الادب العربي ٤٤٤٦، مكتبة رضا، رامبور ص ٥٥

(٢٣) نوشيف الحكومة الهندية ٢٤ ستمبر ١٨٤٩ (FDRC) و ١٧ نوفمبر ١٨٤٩ رقم ٢٢٥.

المجتهدون الزعماء أمثال السادة محمد وحسن ناصر أبادي ان تكون لهم حكومة يستطيعون العمل معها عن قرب، واقترحوا أن تقدم الحكومة الجديدة إعانة مالية من اجل إقامة مدرسة شيعية رسمية، وقد استجابت دوائر الحكومة بحماس وكرم، ووضع برنامج في ايار عام ١٨٤٣ وذلك في الوقت الذي خصص الملك مبلغ ٣١٢٠٠ روبية في السنة للمدرسة وفيها أربعة عشر مُدرس اساسي وسبع مدرسين متوسطين وخمسة من المستشارين وثلاثة من الاداريين^(٢٤).

وقد أعمل أمجد علي شاه ان يهب للمدرسة او يخصص لها اراضي لتأخذ من دخلها، وكان بدلا من ذلك يدفع من الخزينة الملكية كل سنة بأمر شخصي، وكان يزور المشي والاراضي التابعة له عند مقبرة نواب سادات علي خان ويوزع المأكّل السحبة، كذلك فقد مول أيضا مدرسة اصغر في فايز آباد فترة من الوقت، وكان أمجد علي شاه يعطي دعماً مالياً دائماً ورسمياً للتعليم الديني واتاح بذلك للمصالحات الكثيرة ان تندمج في مدرسة او مؤسسة واحدة^(٢٥).

وقد شغل منصب اداري كبير في مدرسة لکنو من قبل سيد محمد تقي ناصر ابادي (١٨١٨ - ١٨٧٢) وهو ابن سيد حسين، وكان ظهوره في عمر الخامسة والعشرين علامة على نهوض الجيل الثالث من العلماء الاصوليين وذلك في فترة الاربعينات من القرن التاسع عشر، كما أن ترأسه للمدرسة يمثل تصميم الاسرة الناصر آبادية على الاحتفاظ بالمناصب الدينية، ولم يكن قد تنقّى عن والده وعنه الشهادات المؤهلة له ليروي الأحاديث المنسوبة الى الائمة حتى عام ١٨٤٥ (١٢٦٢ هـ)، وقد اصح مديرا بعد ذلك بستين.

كذلك فقد حاز شهادة فخرية من الشيخ محمد حسن الجففي صاحب الجواهر في العرق الذي وضع بين يديه علماء أود، مئات الالوف من الروبيات، وبالإضافة الى كونه مديرا ومدرسا اساسيا في المدرسة الملكية فقد ساعد والده في امانة الصلاة في جامع تحسين علي، وقد كان يكتب بالعربية وربما شعر بالحاجة الى توفير كتب دراسية للجيل الجديد الذي يتألف من مائتي طالب في المعهد^(٢٦).

وقد استخدم سلطاته المطلقة في المدرسة فكان له صلاحية التعيين والتنقل والتغيير في

(٢٤) برنامج مقترح للكلية المنكحة ١٣ ربيع الثاني ١٢٥٩ هـ (١٨٤٣)، ترجمة 111 FDPC, 31 Oct 1856.

(٢٥) كشميري، نجرم، الأول ص ٢٦٨، وكتاب نوكانوي، تذكرة، ص ٢٩٦ - ٢٩٧، والمدرس اندي ذكر هو سيد

كرم حسن (نوفي ١٨٤٥ م) من زانجيور، تلميذ سيد محمد Drogthalavi. (٢٦) كشميري، نجرم، الأول ص ٢٦٨، نوكانوي، تذكرة ص ٩٨ - ٩٩، سيد محمد تقي درس مع والده سيد حسن وحمه سيد محمد ومع سيد علي بنكجوري وسيد احمد علي محمد امادي، وسيد محمد عباس شوشري، انظر ايضا سيد محمد ناصر ابادي، الاجازة التي كتبها... (محمد تقي (لكنو: مط: محمدية، دون تاريخ)، وكتاب محمد حسن النجفي، الاجازة التي كتبها... للفاضل... محمد تقي (لكنو: مط: عبدالله، دون تاريخ).

المرتبات كما يحلو له^(٢٧)، وكان بالإضافة الى ما يتلقاه من مرتب سنوي هو ١٨٠٠ روية، وحصلته من الدخل الذي يأتي من القرى التابعة للأسرة، كان ايضا يأخذ معاشا مد عام ١٨٤٨ في كل شهر يبلغ ١٠٠ روية بالإضافة الى مبلغ ٥٤٠ في السنة من تأجير دكاكين حول مسجد تحسين علي^(٢٨).

وكان مساعد المدير عندما انشئت المدرسة لأول مرة هو سيد احمد علي محمد ابادي (توفي ١٨٧٨)، وكان (زامندار من ملاكي الاراضي المتوسطين وزعيم لبلدة صغيرة في منطقة Agmgarh التي تحكمها بريطانيا الى الجنوب من اود، وقد أصبح له مكانة جيدة لدى الحكام عندما أصبح معلما لابناء الوزير الاول لفترة من الزمن، وكان هذا الوزير يدعى بمداد حسين خان أمين الدولة، وقد هيأت مكانة محمد ابادي وثروته ومعرفته الواسعة بالإضافة الى نفوذه في الطبقة الحاكمة في لکنو، كل هذا هيا له الجو لكي يزوج ابنة لابنة وزير آخر هو محمد علي خان منور الدولة^(٢٩)، وقد كان المدير الثالث للمدرسة في عام ١٨٤٣، وهو محمد ابن علي فايز ابادي تلميذا للمجتهد الاول السيد محمد ناصر ابادي الذي كان هو نفسه واعظا، وكان يقدم الخطبة في صلوات الجمعة ويستمد منها من كلام الامام علي^(٣٠).

وبالرجوع الى معاجم التراجم يمكننا التعرف على خمسة من المدرسين، ومنهم سيد محمد سادات امروها (توفي ١٨٤٩)، وهو امام للصلاة درس على السيد حسين ناصر ابادي^(٣١)، وهناك مدرس آخر بارز هو السيد محمد عباس الشوشري (١٨٠٩ - ١٨٨٨) وقد كان نائبا او مساعدا للسيد حسين ناصر ابادي في مراسلاته بالعربية في العراق، وقد درس العلوم الدينية الشيعية في سن السابعة عشرة وذلك على يد سيد حسين ناصر ابادي الذي شجعه ليصبح اماما للصلاة وواعظا، وقد درس اولاد الناحر الكبير ميرزا محمد علي دهلوي ليكسب عيشه، وأخذ شهادة رواية الاحاديث الشيعية وذلك في عام ١٨٤١، حاول ان يدرس الطب لفترة ثم تحول عن ذلك^(٣٢).

وأخيرا، في ربيع عام ١٨٤٢ حصل الشوشري على وظيفة لدى محمد علي شاه، ثم لم يلبث ان فقد هذه الوظيفة.

وحصعت المدرسة لتغيرات فترة من الزمن ففي عام ١٨٤٦ قامت الحكومة بتهيئة تسهيلات كبر لها في الامام مارة الكبيرة في عهد آصف الدولة، في الجزء الكبير من البلدة، وظل عدد الطلاب حوالي مائتي طالب، وكان كثير من المدرسين الذين يدرسون من

(٢٧) أرشيف بتاريخ ١٣١ أكتوبر ١٨٥٦، رقم ١١٣

(٢٨) أرشيف حكومة أود وأرشيف حكومة الهند في ٥ جون ١٨٥٧ (FDPC) رقم ٢٠

(٢٩) نوكانوي، تذكرة، ص ١٣ - ١٥، ٢٤٦ - ٢٤٧، وكتاب عبد الحي الحسي مرحة الحواطر ٨ مجلدات (١٩٥٩) ج (٧) ص ٤٥.

(٣٠) سيد اصغر حسين كتوري، كشف الحجب والاستار عن الكتب والاسعار محمد هدايت حسين (ككتنه) الجمعية الاسيوية، ١٣٣٠ هـ / ١٩١٢ م، ص ٤٥، ٣٠١، ٣١٢.

(٣١) نوكانوي، تذكرة، ص ١٧٢.

(٣٢) شوشري، «المعادل النعمة»، ص ١٣٨، وكشميري، نجوم، الثاني ص ٣٣ - ٣٣، وكتاب محمد هادي عربي لكوني، تجليات تاريخي عباس (لكنو: مط نظامي، ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥).

ملاك الاراضي الصغار او المتوسطين واصبح بعض المدرسين ذوي مناصب كبيرة في الحكومة ومقرين من الملك كما حصل لاحدهم ويدعى ميرزا محمد علي «قيم الدين» (توفي ١٨٧٢) قد اصبح بعد ان عمل مدرسا فترة من الوقت، مستشارا في القضاء لدى بلاط واحد علي^(٣٣).

وقد عين سيد حسين في عام ١٨٤٨ ابنه سيد علي تقي ناصر آبادي وكان عمره في ذلك الوقت سبعة وعشرين عاما نائب المدير بمرتب مقداره ٦٠٠ روبية في السنة، اما سيد بنده حسين ناصر آبادي (توفي عام ١٨٧٥) وهو ابن المجتهد الكبير سيد محمد، فقد اصبح مدرسا كبيرا في عام ١٨٥٢ بمرتب قدره ٤٨٠ روبية في السنة، امام ابن المرحوم المفتي سيد محمد قني كيتوري، وهو الابن الاكبر له ويدعى سيد حامد حسين فقد عين مدرس وهو لايزال في الثانية والعشرين من عمره، وفي عام ١٨٥٥ اصبح ابن عمه سيد غلام حسين كيتوري Daroghah بمرتب ٣٠٠ روبية في السنة^(٣٤).

وقد اجتذبت المدرسة ايضا تلاميذ يدرسون الادب من الشيعة من مدن شمالي الهند، وقد حمل الشيعة الدين درسوا في هذه المدرسة أفكارا اصولية شديدة الى مدنهم، وقد كان سيد محرم علي نوكانوي (توفي ١٨٨٩) ممن درسوا في هذه المدرسة، وكان من مدينة مراد آباد، وقد ترك بيته وهو فتى دون أن يخبر أحداً وتوجه الى لكونو ليدرس في هذه المدرسة، وقد علم أولئك الذين اتوا بعده.

فقد كان اول عالم شيعي من نوكانوا Nougana نعلم في لكونو، وقد اقام علاقات مبشرة مع القيم الاصولية في العراق وذلك بزيارته للاماكن المقدسة، وقد ساهمت المدرسة المقامة في لكونو في الربط بين الجماعات الشيعية المتفرقة ضمن شبكة واحدة^(٣٥).

وكانت الكتب التي تدرس تتضمن ايضا كتابا قديما يعود الى الفترة الصفوية وهو حول مبادئ. احكام الشريعة حسب الطريقة الاصولية، وكتاب كبير في ما وراء الطبيعة باللغة العربية، وشرح ملا صدرا. Mulla Sadra على موسوعة قديمة في الفلسفة والعلوم، وكتاب من تأليف سيد حسين ناصر آبادي في الفقه، بالاضافة الى تفسير اصولي للفقه يعود الى أواخر القرن الثامن عشر، مطبوع في كربلاء^(٣٦).

وقد كان ابناء السادة الاشراف في كثير من الاحيان ينتسبون الى المدرسة لفترة قبل التوجه الى اخذ وظائفهم الادارية، فميرزا محمد رضا (بارق) Barq، وهو طالب في المدرسة،

(٣٣) نوكانوي، تذكرة، ص ٣٥٢ - ٣٥٤، وكشميري، نجوم، الاول ص ٢٩٨ - ٢٩٩

(٣٤) مشهدي، سوانح، ص ٢٧١ - ٢٧٢، ومن اجل بنده حسين، انظر نوكانوي تذكرة، ص ٨٥ - ٨٦، ومن اجل سيد حامد حسين انظر م. م كشميري، نجوم، الثاني ص ٢٥ - ٢٢، وقد تميز فيما بعد بكتابه «عقبات الانوار» اما من اتوا بعده فهم من علماء الشيعة الهاميين، ومن اجل غلام حسين، انظر سيد غلام حسين كيتوري «حياتي (لاهور: مط. خدام التعليم، دون تاريخ)، ص ٥ - ١٥.

(٣٥) نوكانوي، تذكرة، ص (٢٤٧ - ٢٤٩) (٣٥٥ - ٣٥٦)، وكشميري، نجوم، الاول ص ٢٩٨ - ٢٩٩، والثاني ص ١٩٨.

(٣٦) الكب الذي ذكرت في كتاب حياتي لكيتوري، ص ٥ - ١٥ هي. معالم الاصول، الشمس الزاغة، شرح هداية الحكمة، وكتاب ناصر آبادي «مناهج التدقيق»، وسيد علي طباطبائي شرح كبير.

استلم فيما بعد وظيفة صراف للرواتب، أما السيد ميرزا رضا خان علي حاه بهادر وهو من السادة الاشراف، فقد درس العلوم الدينية في مدرسة لكنو، ثم درس في كربلاء، وقد استلم هو وشقيقه الزعامة الدينية عندما عادا الى أود^(٣٧).

وهكذا أناحت المدرسة التي تأسست في الأربعينات من القرن التاسع عشر المصحة لوجود عدد كبير من العلماء المتمرسين بالعلوم الدينية والذين ملأوا الوظائف الدينية لدى الحكومة.

وقد مررا خلال ذلك بسنوات من الدراسة للغة العربية والعلوم العقلية، والمبادئ الاصولية لاحكام الشريعة.

تأسيس المحاكم الشيعية في أود

كان العلماء الاصوليون رغم كل مآلهم من مراكز وثروة يفتقرون الى السيطرة الرسمية على القضاء في أود، وكان هناك تأثير مغولي في أود حتى عندما أعلن النيشابوريين انفسهم ملوكا ظلت ادارة أود تسير على خطى مغولية، وبقي القضاء في ايدي السنة الحنفيين، وكما بينا قبل ذلك فإن سادات علي خان في العقد الاول من القرن التاسع عشر اقترح أن يكون هناك قضاء شيعي، الا ان العلماء الاصوليين رفضوا ذلك.

وقد شغلت عائلة فرنجي محلي معظم الوظائف القضائية، وكان في لكنو وفايز آباد محاكم مدنية جنائية واهلية (ديوان عدالت)، كما ان معظم الدوائر الحكومية كانت تستخدم مستشارين قضائيين، ففي فايز آباد ترأس حافظ الله فرنجي محلي المحاكم الاهلية والجنائية وكان احد اقربائه ويدعى نعمة الله هو المفتي، وفي لكو خلف محمد يوسف فرنجي محلي (توفي ١٨٧٠) والده كمفتي في المحكمة الاهلية والجنائية بمرتب قدره ٢٠٠ روبية في الشهر، وظل في منصبه حتى عزل واجد علي شاه، وكان هناك بعض السنة من خارج لكنو سمن شغلوا بعض المناصب القضائية، وكان المفتي سعد الله مراد آبادي (١٨٠٤ - ١٨٧٧) قد درس في رامبور ودلهي، ولما وصل الى لكنو في عام ١٨٢٧ تابع الدراسة في فرنجي محل، واخذ يقوم بالتدريس في المدرسة الملكية ثم اصبح مفتي في لكنو^(٣٨).

ولما كان علماء الشيعة قد اخذوا يحوزون الثروة والقوة والجاه في الأربعينات من القرن التاسع عشر فقد اخفوا يتجهون نحو السيطرة على النظام الفقهي الاسلامي، وكان اول من اتخذ هذه الخطوة هو المفتي السيد محمد قلي كيتتوري الذي عاد الى لكو بعد ان كان يشغل منصبا في المحكمة البريطانية في ميروت Meerut في عام ١٨٤١.

والف كتابا تحدث فيه عن الموضوع وطالب الملك بالحاج بأن يؤسس نظاما شيعيا للشريعة. ونشر الكتاب عام ١٨٤٣، وكتب اهداء فيه الى امجد علي شاه ووصفه بالملت

(٣٧) اردستاني، الحصن المتين، ج ٢ ص ١٤٥، وكشميري، نجوم، الاول ص ١٤٨ - ١٥٤، وكتاب موكاوي، تذكرة، ص ٢٢٣ - ٢٢٤.

(٣٨) من اجل حفيظ الله، انظر رحمن علي، تذكرة علماء الهند (لكنو، ١٩١٤) ص ٥١، ٢٤٣، وكتاب عبد الباري فرنجي محلي، آثار الاول من علماء فرنجي محل (لكنو، ١٣٢١ هـ / ١٩٠٣ م، ص ١٣، ٣١.

العدل. ويطلب في الكتاب تشجيع العلماء الشيعة وإكرامهم، والحث على ناحية معينة، وهي أن يمنع غير الشيعة من الوصول إلى منصب القاضي في المحكمة، ونصح الملك بالآلا يُعين في مثل هذا المنصب إلا أشخاصاً من الشيعة الإمامية، أوضح الفرق ما بين القاضي (وهو الذي يحصم بين المتنازعين) وبين المفتي (الذي يعطي أحكاماً وتوازي متصلة بالشرع)، وأعاد الحاجة على تعيين المجتهدين الأكفاء في كلا المنصبين^(٣٩).

وهكذا بذل كيتوري Kinturi جهده ليستبعد الأشخاص غير الدينيين والأخباريين من المناصب القضائية وكذلك السنة، ومع هذا فقد كان عليه أن يجيب على اتهامات أولئك الشيعة الهند الذين ألحوا على أن يتولى الاجتهاد فقط العلماء في إيران والسلاط العربية، نظر لعدم وجود مجتهدين في الهند، وقد أصدر أحكاماً تتفق مع الشيعة الإمامية^(٤٠).

أما عوام الشيعة فقد ظلوا فترة طويلة يخضعون لأحكام رعمائهم من المجتهدين للفصل في منازعاتهم^(٤١)، وقد نظم أمجد علي شاه نظاماً غير رسمي وذلك في سبيل تأسيس نظم محاكم شيعية، فعين سيد محمد حسين ناصر أبادي وذلك من أجل ترأس محكمة تنظر في كل شئون المحاكم الإسلامية الشرعية وقد عين سيد محمد ابنه الأكبر ويدعى سيد محمد باقر منصف الدولة (توفي ١٨٥٩) قاضياً أول للمحكمة المدنية والجناية في لكتو (ديوان العدالة)، واحتفظ بالمستشارين القضائيين الفرجي محليين في منصب فرعي، وكان سيد محمد باقر يأخذ مبلغ ٥٠٠ روبية في الشهر كراتب رسمي، إلا أن الاستقصاءات البريطانية تضمنت ذكر أن صاحب هذا المنصب يأخذ أكثر من ٥٠٠ روبية من مصادر كثيرة^(٤٢).

وابتكرت الحكومة نظاماً جديداً كلياً للمحاكم الإسلامية في المقاطعات يدعى فوج داري عدالت Fawj dari adalat، وعينت مستشارين قضائيين من الشيعة الاثنى عشرية، واحد لكل ضاحية من أود ويكون ملحقاً بمكتب حاكم الضاحية وجامع الدخيل، وقد ترأس سيد محمد باقر هذا الفرع القضائي الجديد، أما شقيقه الأصغر ويدعى سيد مرتضى (توفي ١٨٥٩) فقد ترأس محكمة فرعية أصدر الصدر الصدور Sadr as sudur التي كانت تعالج قضايا على المستوى المحلي، ما المفتي الأول أو المستشار القضائي (صدر افتاء)، وهو مفتي على كل المحاكم في المقاطعات فكان يدعى سيد هادي ناصر أبادي (١٨١٣ - ١٨٥٨) وهو ابن أخ سيد محمد المجتهد الأول^(٤٣).

وكما هو متوقع فقد هباً سيد محمد المناصب القضائية التي يرغب فيها عدد أقل، ولكن القوة في المقاطعات لا لأفراد أسرة ناصر أبادي، ولكن لتلاميذهم الصغار ومعظمهم من خارج لكتو، وكان من بينهم رجلين من رجال الدين من مقاطعة يحكمها البريطانيون في

(٣٩) سيد محمد ولي كيتوري، أحكام عدالت علوية (لكتو - مط. سلطاني، ١٢٥٩ هـ / ١٨٤٣ م، ص ٣، ٣٤، ٥٨ - ٥٩.

(٤٠) من المرجع السابق، ص ٥٩ - ٦٠.

(٤١) كشميري، نجوم، الأول ص ٢٥٢.

(٤٢) من أجل النظام المعهني للجليل انتظر نفس المرجع السابق الأول ص ٢٥٤ - ٢٥٥، ٢٦٩.

(٤٣) من أجل سيد مرتضى ناصر أبادي انظر كشميري، نجوم، الأول ص ١٨٠ - ١٨٦.

الشمال من أود، بالإضافة إلى مفتين من المدن الصغيرة في أود^(٤٤).

وقد هيا تأسيس النظام القضائي الشيعي، كالمدرسة، لاستخدام الجيل الثالث من العلماء الاصوليين، الذين وجدوا فرصاً للعمل في أماكن تقليدية مثل إمامة الصلاة، وقد فكر الملك في سيد محمد عباس شوشتری ليتولى منصب إمام الصلاة في المسجد الجديد الذي بني في الأربعينات من القرن التاسع عشر، إلا أن البرتوكول فرض عليه أن يستقني سيد محمد آبادي، وكتعويض عين شوشتری الذي كان في ذلك الحين يقوم بالتدريس في المدرسة، عينه مستشاراً قضائياً في مكتب الوزير الأول، فزاد دخله، ولكن لم يكن مرتاحاً في وظيفته هذه بسبب مضايقات عديدة منها تدخل الموظفين الحكوميين وعدووة بعض أولئك الذين يصدر أحكامهم ضدهم وطمع بعض موظفي المحكمة^(٤٥).

ولقد حدث تقدم بالنسبة لرجال الدين الاصوليين في الأربعينات من القرن التاسع عشر في كفاحهم من أجل السيادة في المناصب الدينية الهامة المتعلقة بالقضاء الشرعي الاسلامي، وحاولوا استبدال رجال القضاء السنة بآخرين من المجتهدين الاصوليين، وقد استطاع العلماء الاصوليون أيضاً بواسطة النظام القضائي الشيعي أن يقوموا كثيراً من مفاهيمهم بالنسبة للسلوك الصحيح والملكية والعلاقات العائلية، والحقوق النسبية للجماعات العديدة في المجتمعات والمجتمعات الدينية المتفرقة في مجتمع أود، إلا أن القضاة الشيعة كان لهم تأثير بسيط نسبياً على مجتمع أود ككل، وسوف نتحدث عن هذا بالتفصيل في القسم العاشر.

الصلة مع المراكز الشيعية في العراق

إن نهضة الحركة الدينية في أود تبحث على التساؤل حول العلاقة ما بين الاصوليين في الهند وبين كبار رجال الفقه في النجف وكربلاء، وعلى الرغم من أن المجتهدين منعوا من تقليد أحكام الشريعة لدى غيرهم، إلا أن الاصوليين اكدوا على الأخذ بأراء كبار العلماء في أحكام الشريعة وهذا ما قاد إلى ظهور فئة صغيرة ممن كانت آراؤهم القضائية ذات توقيع كبير.

وظهر تقليد في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر بأن النجف كانت أكر مركز ديني لكل الشيعة، وقد كتب أحد تلاميذ الشيخ محمد حسن النجفي (صاحب الجواهر) في عام ١٨٤٦ ملاحظة عنه فقال:

«لقد انتقلت إليه زعامة الشيعة سواء العرب أو غير العرب»^(٤٦).

وظلت العلاقة ما بين العلماء الكبار في شمال الهند بالمجتهدين في المدن المقدسة علاقة معقدة، وقد كان كل فريق منهما يقول عن الآخر إنه «أفضل المجتهدين»، أو «مثل أعلى للناس»، أو «ورث الأنبياء» وهناك حكاية من سيرة حياة سيد حسن ناصر أنادي تصور

(٤٤) انظر نوكانوي: تذكرة ص ١٥ - ١٦، ١١ - ١١٠، ١٩٦ وكتيميري: نجوم ٤٦٩/١.

(٤٥) كتيميري: نجوم ٦٤/٢ - ٦٧.

(٤٦) روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، ٨ مجلدات طهران ١٩٧٠ م ٢/٢٠٥.

هذه العلاقة وقد كتب الشوشتري فقال إن سيد حسين قد أباح الاستتابة في القضاء، واعتبرت فكرة بسيطة لكنها كانت تتناقض مع الرأي الجماعي الشيعي.

وبعد أن اتخذ محمد حسن النجفي موقفاً مماثلاً في كتابه «جواهر الكلام»، غيّر كثيرون في أود أفكارهم، ووافقوا على أن مثل هذا التفويض مسموح به، أما سيد حسين فقد غير رأيه أكثر من مرة^(٤٧). وتبين الحكاية أن سلطة النجفي كمجتهد ومرجع للتقليد قد لقي تأييداً من كثير من العلماء في شمال الهند في فترة الأربعينات، إلا أن الماصر أباديين قد حصلوا على استقلاليتهم، وأعلن سيد محمد ناصر أبادي أنه قد تلقى العلم بصورة حفية من الإمام الثاني عشر نفسه.

وبعد وفاة النجفي، ظهر مرتضى الانصاري الذي كان يسيطر على حوالي ٢٠٠,٠٠٠ في السنة للمصدقات، وكان في الجف كأكبر مصدر تشريعي في العالم الشيعي^(٤٨)، وكتب فيما بعد أي في القرن التاسع عشر شخص يدعى محمد مهدي كشميري من لكو عن الانصاري فقال:

«لقد كن مثلاً للشيعة في حياتهم الدينية والدنيوية»^(٤٩)، إلا أن الفقهاء الشيعة لم يعزلوا المجتهدين الهنود ولم يواجهوهم بهذا على الأقل، لكنهم مثل الشيخ محمد حسن لنجفي، كانوا باستمرار يطلبون من مجتهدي لكو أن يرسلوا نسخاً من خطبهم إلى النجف وذلك لكي تقرأ وتُنشر، ولما قرأ النجفي كتاب سيد محمد ناصر أبادي في الدفاع عن زواج المتعة، أطلق عليه اسم تاج الشيعة، وأشار إلى والده السيد ديلدار علي ناصر أبادي بأنه «ختم المجتهدين».

وقد نسب ذكاء عائلة ناصر أبادي وخطبهم العظيمة إلى أنهم ينحدرون من نسل الأئمة^(٥٠)، وذلك عندما تحدث عن كتاب سيد ديلدار علي الذي يبحث في مبادئ وأصول الدين «مرايا العقول».

وستدل من سيرة حياة سيد حسين عن أن كثيراً من العلماء الشيعة في الهند كانوا يتقبلون في بعض الأحيان أحكاماً متناقضة ويعتبروها موثوقة إذا كانت صادرة عن زعماء الاجتهاد في المدن العراقية المقدسة.

التوترات بين العلماء

كان قول العلماء الهنود لمناصب حكومية في القضاء قد أدى إلى احتكاكهم اليومي بالأمور الإدارية التي تجري في حكومة أود، كما أنها أدت إلى زيادة احتمالات الصراع مع الموظفين المدنيين، وكان العلماء يكافحون من أجل تنفيذ القرارات القضائية، وكان لمط

(٤٧) شوشتري: الظل الممدود ص ١٤.

(٤٨) مرتضى الانصاري: (نذكرني شيخ انصاري) (الاهواز ١٩٦٠ ص ٧٢ - ٧٤).

(٤٩) كشميري. نجوم ١/ ١٢٣. وشوشتري مكاتيب عربية مخطوط رقم ٤١ في الماصريه لكو ص ١٩ هـ.

(٥٠) شوشتري: الظل الممدود ص ٦٧ - ٦٨، ٤٠٨.

واسلوب حياة العلماء الاصوليين وقيمهم. ما جعلهم منعزلين عن الطلقة الحاكمة، فقد رفض سيد محمد ناصر أبادي الانقلاب التي انعمت على بعض السادة الاشراف مثل (خان) و(بهادر)^(٥١).

الا ان الجيل الثالث من العلماء الاصوليين عدل من هذا الموقف واصح بقبل الالقباء النبيلة مثل (منصف الدولة)، على ان الاختلاف في الثقافة الدينية أدى الى وجود فروق بين العلماء الكبار وغيرهم من السادة الاشراف.

وبينت الرسائل التي كتبها السادة العلماء في الفترة التي تلت النهب الذي حدث من الاتراك في عام ١٨٤٣، بعد أن نهوا المدن المقدسة في العراق، أن مفهومهم بالنسبة للسادة الاشراف المدينين من طبقة الحكام (الأمراء)، بينما العلماء هم رجال الدين وقد وجه احد رجال الدين في ايران لوماً الى كل السلاطين الاتراك العثمانيين بسبب هجرهم وإلى الشاه الإيراني بسبب فشله في الدفاع عن المدينة المقدسة، وكتب الى لکنو رسالة متطرفة من العراق يقول فيها:

«ألا يوجد أي ملك يحكمنا وملك يحكم ايران»^(٥٢)

وهناك بعض ما يروى عن علماء في معاجم السير ما يوضح تفسير العلماء انفسهم للصراع مع الدولة فعلى الرغم من ان «محمد علي شاه» كانت له علاقة طيبة مع العلماء فإن وسائله من اجل الحصول على ارض لباء امام بارة للجزاء الشيعي جعلته يتنازع مع المجتهد الاول.

فعند نادى الملك من اجل اقامة صلاة العيد هناك بعد شهر صيام شهر رمضان، اخبر سيد محمد الملك بأن قسماً من الارض التي اقيم عليها البناء تخص «نعيم خان»، ورفض اقامة الصلاة هناك حتى دفع الملك سعراً مناسباً للارض وفقاً للشريعة الاسلامية، وهكذا تم الاحتفال كما كان محضراً له^(٥٣).

أما أمجد علي شاه فقد اشترى بعض الاثاث للمسجد سعر مليون وثلاثمائة الف رربية، وتدخل سيد محمد ناصر أبادي من اجل هذه المسألة ليتأكد من أن التاجر استلم المبلغ كاملاً^(٥٤).

كذلك ففي الوقت نفسه، حدث أن الامير واجد علي شاه أحب فتاة كانت جارية عند شخص آخر واغتصبها منه، فقام سيد محمد بالاستقصاء عن هذه القصيدة، وقال انه طبقاً للشريعة لاسلامية على واحد علي شاه أن يعيد الفتاة الى مالكها الاصيلي فأمر الملك بتطبيق احكام، ولما استلم واجد علي شاه العرش ارسل يطلب اعادة النظر في قضية الجارية، الا

(٥١) كشميري: نجوم ٢٧٢/١ - ٢٧٣

(٥٢) «الرسائل في كتاب الشوشنري بعنوان: الظل الممدود، ص ٨٧ - ١٠١، ١١١ - ١١٤، ٢٨٧، ولمعلومات اخرى عن هذه القصيدة انظر كتاب كول: الاسوال الهندية والمدن الشيعية المقدسة في العراق، ومن اجل نهج لعثمانيين لثريه» ونائجه الدينيه، انظر كتاب من تألف ج ر ١ كول وموجان مؤمن العابد، لعصبات والشيعية شرع كبله والعثمانية، ١٨٢٤ - ١٨٤٣، في مجلة الماضي والحاضر ١١٢ (اغسطس، ١٩٨٦)

(٥٣) كشميري: نجوم: ٢٧٢/١ - ٢٧٣

(٥٤) نوکري: تذکره، ص ٣٣٧

ان سيد محمد صمم على عدم الاذعان لضغط الملك.

وفيما بعد رفض ميرزا محمد علي قيم الدين الطلب الذي تقدمت به روجات الملك بأن يرث اولادهن بالتسني، على عكس ما تأمر به الشريعة الشيعية الاسلامية، وقد حمل واجد عبي شاه اول الامر بعض المجتهدين على نقض قرارهم الا انه عاد فاعتذر لهم^(٥٥) ورغم ان واحد علي شاه كان يرجع الى الفقهاء والمجتهدين في معظم القضايا الشرعية، لا أنه بدأ يتعد عنهم، وكما اثرتنا فقد توقف على تقديم العون المالي للفقراء، فأدى الى التخليص او الحد من ثروة الفقهاء، ونقص المبلغ للسادة الى الصنف، وعاد مرة أخرى فسمح بتعاطي الحشيش والخمر، وعين غلام رضا خان في قسم الضرائب، فتوقف هذا في السنوات الدراسية ١٨٥٤ - ١٨٥٥ - ١٨٥٥ - و ١٨٥٥ - ١٨٥٦ عن الدفع للمدرسة الشيعية، مما هدد رواتب ثلاثين من رجال الدين ومئات من الطلاب، ولم ينضج فيد لو أن لملك فعل هذا لاسباب مالية أو لأنه كان يحترم إلغاء المدرسة^(٥٦).

وعلى الرغم من أن تأثير العلماء في بلاط أود قد خف، فقد ظل رجال الدين في كثير من مناصبهم وفي تأثيرهم على مجتمع اود.

وكان رجال الدين، باعتبار انهم يمتلكون فقط مضع قرى لكل منهم او يعتمدون على الرواتب التي يقدمها لهم السادة الاشراف فقد كان اسلوب حياتهم يتفق مع وضعهم الاجتماعي.

خاتمة

لقد شهدت فترة الاربعينات من القرن التاسع عشر قمة القوة لدى المجتهدين واتسمت بوجود مجموعة من المؤسسات الجديدة وحيارة الثروة الجيدة والسلطة السياسية، أما فترة الخمسينات من القرن التاسع عشر فقد شهدت انحفاضا سريعا في النفوذ الجماهيري لرجال الدين الشيعة.

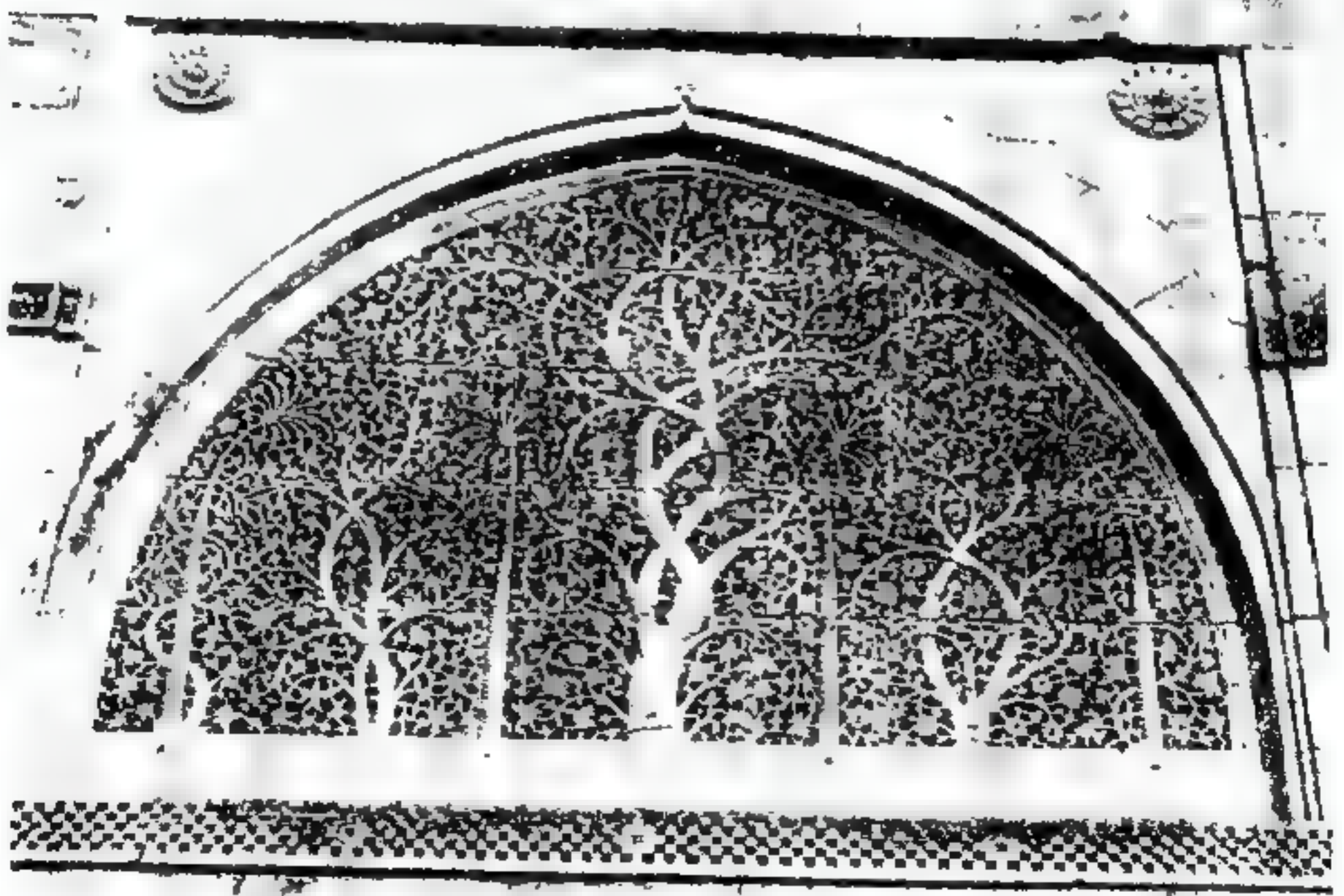
لقد كان علماء أود الكبار ينظرون الى الحكومة على اعتبار أن لديها عرف عام أو تشريع على الرغم من انه غير كامل وانه غير عادل (حائر)، لكن هؤلاء العلماء كان بينهم وبين القسم المدني من الحكومة خلافات على السلطة، لكن هذه الخلافات خففت فيما بعد، ولأن العلماء الهنود كانوا يقتضون الى القاعدة الجماعية في ايران فقد اعتمدوا اكثر على السادة الاشراف من الشيعة. كذلك فإن رجال الدين في ايران لم يكونوا يستلمون أموالاً للصدقات مباشرة من خزانة الدولة، ومع ذلك فلم يكشف عن احكام صريحة من قبل فقهاء كثر مثل تلك التي اصدرها مجتهدو قاجار سيد جعفر كاشفي وملا علي حاني^(٥٧).

(٥٥) كشميري: نجوم، الاول ص ٢٥٢ - ٢٥٣، نوكانوي: ص ٢٥٢ - ٢٥٣.

(٥٦) ج د بهاتاجار G.D.Bhatnagar. لكتو تحت حكم واحد علي شاه (نارس، ١٩٦٨)، الصفحات ١٦٥ - ١٦٦.

(٥٧) مطر سيد امير ارجموند. الهيروقراطية الشيعية والدولة في ايران قبل العصر الحديث من ١٧٨٥ - ١٨٩٠، مجلة، لارشيف الاوربي للاجتماع، ٢٢ (١٩٨١). ص ٥٢ - ٥٦.

وتحت حكم أمجد علي شاه أصبح للشيعة الامامية في أود مؤسساتها الدينية الرسمية ورجال الدين الخاصين بها الذين يتلقون الرواتب. وقد استعاد رجال الدين من الحقوق والميزات التي تمتعوا بها من قبل الحكومة وكذلك بواسطة المدارس التي تأسست^(٥٨). وكانت الحكومة المدنية والهيئة الدينية تعمل معاً، رغم أن القوة الفعلية كانت للملكية، وكان رجال الدين الاماميين في لكتو يسيطرون على التعليم الديني والاموال الدينية ومطبوعاتها بالفارسية والاردية، قد نشروا معتقداتهم الدينية وسط العائلات الدينية الشيعية، وشجع رجال الدين ايضا اتباع المذهب الشيعي بالنسبة للهندوس والسنة وخاصة بين مستخدمي الحكومة والفقراء من المدنيين. وكان الاحكام مثل أمجد علي شاه قد اتبعوا سياسات مؤيدة للشيعة، وظهرت حركات طائفية صغيرة بين المسلمين في شمال أود، تطلب جعل الشيعة دين الدولة، الا ان صيق دائرة نفوذهم وضعف الدولة في مواجهة النقود والقوة النامية الادرية من الباحثين الاقتصادية والسياسية، مما جعل الشيعة الامامية تعود مرة اخرى فتصبح طائفة او جماعة صغيرة.



القسم التاسع

الشيعة والإخروء:

الشيعة، السنة، والهندوس
العلاقات الطائفية في أود

Shi'ī, Sunni, Hindu: Communal Relations in Awadh

مقدمة

لازمت الحركات الطائفية الدينية تاريخ جنوب شرق آسيا وقد حاولت الكثير من المدارس الفكرية تفسير هذه الظاهرة. كل منها بشكل مختلف عن الأخرى، ولكن هناك ثلاث عناصر تبدو هامة بشكل عام، الأول هو أن تنظيم الجماعات الدينية للعمل السياسي قد بدأ في أواخر القرن التاسع عشر مدعوماً بالأفكار المتبادلة بين الجماعات.

والثاني هو أن زعماء الجماعات المحليين سيطروا على جماعاتهم الدينية كوسيلة لكسب القوة، والثالث هو الدور الذي قام به البريطانيون في معالجة مسألة الانقسامات الطائفية وذلك للتمكن من الحكم بشكل سهل، وهناك المحاولات التي قام بها البريطانيون في الفترة التي تلت ١٨٥٨ م، والسياسة التي اتخذوها في زيادة حدة التوترات.

وهذه الدراسة تبحث في الفترة التي سبقت إضفاء الصبغة السياسية على الجماعات الدينية تحت الحكم البريطاني، ومع ذلك فقد حدثت بعض الخطوات في المجتمع ما قبل الصناعي في أود الشيعة مما هيا لمجتمعات دينية أكبر، وقد اتبعت حكومة أود سياسات ضارة بمصالح كل من الهندوس والسنة، وكان المقيمون البريطانيون يتدخلون في كثير من الأحيان في الصراعات الطائفية في أود، ومن الهام الكشف عن تأثيرهم على العلاقات بين الطوائف^(١).

لقد شكلت الجماعات الهندوسية الكبيرة والجماعات السنية في أود مشاكل للعلماء الشيعة وإلى حد بسيط للدولة الشيعة.

وكان لكل من الحكام الدينيين والمدنيين اهتمام بنشر دينهم المفضل^(٢) ولكن على الرغم من ذلك فإن حكام أود والمجتهدون فشلوا في نشر المذهب الشيعي كدين للجماعات.

كذلك، فقد كان لتواجد ميثولوجيات مختلفة كلياً في ثقافة واحدة، مثل الوصع

(١) س أ بايني، ما من الطائفة؟ الصراع الديني في الهند (١٧٠٠ - ١٨٦٠) الدراسات الآسيوية لعصرية ١٩ (١٩٨٥) ص ١٧٧ - ٢٠٣

(٢) ماكس ويبر Max Weber، الاقتصاد والمجتمع، مجلدان (بركلي ولوس أنجلوس مط. جامعة كاليفورنيا، ١٩٧٨)، الثاني، ١١٧٤.

السريالي لمعركة كرشنا، مع كروكشتريا Kurukshetra، ومعركة كربلاء بالنسبة للحسين، كل هذا كان يتطلب توفيق بين المبادئ المتعارضة، وهو ما اتبع في الهند في الفترة الوسيطة لكنه اصطدم بالميول العقلانية للأصولية النامية.

الاماميون والهندوس

أظهر رجال الدين الشيعة التعصب تجاه الهندوس، على الرغم من أن حكومة أود كانت تشرك رجال الريف الهندوس في البيروقراطية.

وقد بين بارنيت Barnett أن دولة شجاع الدولة القوية في القرن الثامن عشر كانت تدين بالكثير للمحاربين الهندوس مثلما تدين للفرسان القزلباش من الشيعة. على أن حكام أود لم يحاولوا تبديد التناقض بين عداة العلماء للهندوس وبين احتمالهم النسبي لدى الدولة، ومع ذلك فلما بدأ علماء الشيعة في التأثير في سياسة الدولة في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر، أصبحت مواقفهم تجاه الهندوس ذات أهمية، لقد كان الهندوس يشكلون ٨٧٪ من سكان أود (الذي ربما بلغ حوالي عشرة ملايين في فترة الخمسينات من القرن التاسع عشر)، كما أن الفقهاء أو المجتهدين حاولوا الإبقاء على نقاء وطهارة الطقوس الشيعية، ورغبوا في اجتذاب الهندوس إلى التشيع.

لقد بدأ اهتمام الشيعة بالهندوس في موطنهم، طالما أن رجال الدين الإمامية كان عليهم تحديد جماعتهم الخاصة بحيث يستبعدون الهندوس وطقوس، وفي عام ١٨٠٣ عرض مولوي سامي هذا النوع من المشاكل أمام السيد ديلدار علي ناصر آبادي مشيراً إلى أن معظم المسلمين في الهند يتجاهلون شرع الإسلام، وأشار إلى أن كثيراً من الهندوس كانوا ينفقون أموالاً طائلة وطاقة من أجل مشاهدة طقوس محرم، وأراد أن يعرف ما إذا كانت هذه الجماعة من الأظهارة، ليسمح لهم بالمساهمة أم لا.

وأجاب ناصر آبادي بأن المسلم الذي لا يثبت أنه ينشد أي عقيدة أسامية في الدين لا يجب أن يحكم عليه إلا بأنه مسلم، ولكن إذا كان هناك شخص ولد غير مؤمن لكن قبل كل العقائد الضرورية في الإسلام فإنه يكون كافراً حتى لو مارس الحداد على الإمام الحسين^(٣).

وقد انتقد (مولوي سامي) سلوك النساء الشيعة، وقال أن معظم النساء بل والرجال أيضاً بما فيهم الأشخاص من الطبقات النيلية قد اشتركوا مع الهندوس واتبعوا طرقهم، واعتقدوا، في عدم التنجيم وعبادة الأوثان وكن النساء المسلمات يعبدن الإلهة (كالي دوركا) Kali Durga في السر عندما يمرض أطفالهن.

وقد ردّ (ناصر آبادي) بأن المرأة المسلمة لا يمكن اعتبارها مرتدة عن العقيدة إلا بعد تمحص كامل للبدع التي تمارسها.

(٣) سيد ديلدار علي ناصر آبادي، رسالة دررد مذهب صوفه مخطوط في كلام الشيعة، الورقة 5b-6a، المكتبة الناصرية في لكتو برقم ١١١

ثم استطرد فقال إن المسلم لا يعتبر مرتدًا عن الإسلام فقط لأنه اتبع بعض التصرفات لصوفية أو الهندوسية، ومن ناحية أخرى فإن الهندوسي الذي ولد من أبوين لا تربطهما رابطة زواج وتحول إلى المذهب الشيعي فإنه يعتبر شرعياً وذلك لمحبة الأئمة.

وهكذا فإن ناصر أبادي أبدى تساهلاً ولم ينبذ من جماعة الشيعة شخصاً شيعياً رغم أنه من الصعوبة بمكان أن يكون بينهم شخصاً من الهندوس أصله مشكوك فيه^(٤).

أما الخصيان في البلاط فقد كانوا كأشخاص مشتركين بين الهندوسيين وبين الشيعة، أما الحكام وروجاتهم فقد كانوا يستخدمون هؤلاء الفتيان ومعظمهم من أبناء المحاربين الهندوس الذين أسروا في المعارك مع الحكومة المركزية، وكانت الزوجات يحتفظن بهؤلاء الفتيان مع الخدم في منازلهم، وفي بعض الأحيان كان يوكل لهؤلاء الفتيان بإدارة مقاطعات أسيادهم أو جمع الضرائب، وهكذا تحولوا إلى ممالك للحكومة.

ولما كان أحد البريطانيين يدعي ضد الماس علي خان وهو من كبار جامعي ضرائب الملاحين وكان مملوكاً لدى النواب سادات علي خان، فإن الحاكم كان يرفض أن يتدخل على أساس أنه إذا ضغط كثيراً على المملوك فإن الفتى ربما نقل ملكيته إلى باهو بيجم Bahu Begam (والدة الحاكم) في فايز آباد وهذا يؤدي إلى خسارة كبيرة بالنسبة للنواب أو محاكم^(٥).

وإن الأصل الهندوسي لبعض السادة الأشراف الكبار من الشيعة قد أدى إلى بعض حالات الوراثة الشاذة، فقد كان بابو باشو سينغ Babu Bacchu Singh وهو ابن الأخ الأكبر الهندوسي لداراب علي خان Darab Ali Khan، يمتلك المسجد والإمام بارة لجواهر علي خان في فايز آباد^(٦).

وتشهد قضية ملكية «تحسين علي»، على الروابط المستمرة ما بين الخصيان وأقربائهم من الهندوس، فقد كان المشرف على حريم آصف الدولة في فايز آباد، وكان يملك منحة من الأرض (Jagin) بالاضافة الى مبالغ طائلة، وقد أصابه المرض في عام ١٨١٣ وأخير المقيم البريطاني بأنه يريد كتابة وصية ودون تدخل النواب، وتبين للمقيم أن النواب له حق استعادة منحته من الهندوس، ولم يكتشف إلا فيما بعد أنه طبقاً للشريعة الإسلامية فإنه لا يحق لمير المسلمين أن يرثوا من شخص مسلم، وما لبث النواب أن استعاد ملكيته ولكنه تحت الضغط من البريطانيين قدم لأبناء عمه من الهندوس نفقة أو معاشاً^(٧).

وهناك قصة أخرى هي موقف رجال الدين الشيعة وموظفو الحكومة الرسميون والأشخاص العاديين تجاه الهندوس، ويمكننا بسهولة تلخيص موقف رجال الدين من خلال

(٤) نفس المرجع، الورقة ٨٤، وسيد علي تيلدار ناصر أبادي، نجات الساتلين، مخطوط في اللغة الشيعي رقم 256 في المكتبة القاصرية الورقة 24a-b, 32a.

(٥) من الأرشيف، ومن أجل الماس Almas، انظر كتاب بورنيدو باسو Purnendo Basu، أود وشركة الهند الشرقية، ١٧٨٥ - ١٨٠١ (لكنو: ماكسويل، ١٩٤٣)، ص ٨ - ١٣.

(٦) معجم مقاطعة أود ٤٨٨/١.

(٧) من الأرشيف، رسالة من المقيم إلى الحكومة في الهند بتاريخ ٢٤ أغسطس، ١٨١٣ [FDPC].

موقف السيد ديلدار علي ناصر آبادي الذي أُلح بأن الحكومة في أود يجب أن تتخذ إجراءات شديدة صدهم، وقد قسم غير المؤمنين إلى ثلاث فئات، الأولى الحرية وهي فئة أولئك الذين يحب أن يشن الإسلام عليهم حرباً، والثانية (الذمين) وهم الذي تقبلهم الإسلام ويدفعون ضريبة، والثالثة (المستأمنين) وهم أولئك الذين منحهم حكاهم المسمون، الأمان في الحياة بشكل مؤقت^(٨).

وألح على أن الشيعة الإمامية يتقبلون اليهود والمسيحيين على أساس أقلية (ذمية)، وخالف المدارس السنية التي كانت تعتبر الهندوس أقلية ذات حماية.

وما كتبه ناصر آبادي عنهم هو أن المسلمين لا يمكنهم تقديم الحماية (الأمان) إلا في بلد يحكموها لمدة عام، وتأسف على أن الحكومة قد عاملتهم طويلاً بشكر يقدم لهم الحماية في شمال الهند، إلا أن هؤلاء الهندوس لم يتبعوا سوى دينهم الوثني وكنوا يشربون الكحول وفي بعض الأحيان يعشقون ساء مسلمات من أقرباء السادة، ولام الحكام السنة المفلول في الهند الذين لم يحاربوهم ولم يجبروهم على الدحول في الإسلام.

وكان يحلّ للمسلمين شرعاً أموال وحياة هؤلاء الكفار من الهندوس، وبالطبع كان هذا تفكير ناصر آبادي وموقفه كغيره من رجال الدين المسلمين، أما المفكر النقشبندي السني «شاه ولي الله» (١٧٠٣ - ١٧٦٢) فقد كان يريد للممول أن يدينوا الهندوسية^(٩).

أما فقهاء المدرسة الأصولية فقد حاولوا أن يضعوا حواجز طائفية ما بين الشيعة والهندوس، وكتب السيد محمد قلي كيتوري، الذي عمل في البلاط الهندي في ميرت، بحثاً أو رسالة تهدف إلى إقناع الشيعة بمعاملة الهندوس على أنهم غير طاهرين^(١٠). وكان الشرع الإمامي يختلف عن السني في التأكيد على عدم طهارة كثير من الأشخاص والأشياء، ومنها غير المسلمين.

فقال «كيتوري»: إن كثيراً من الشيعة الذين كانوا يجهلون الشرع الإمامي وقعوا تحت تأثير كثير من المواقف السنية الرخوة.

وفي الثلاثينات من القرن التاسع عشر حكم أبناء سيد ديلدار بأن المؤمن يجب أن يتجنب الصلاة وهو يلبس خاتماً قد أعده شخص من الهندوس وإن غسل بالمد لا يزيل إلا عدم طهارته من الخارج، وهكذا فإن التعامل مع الهندوس كان يؤثر على الطهارة، وقبل إن خادم بارك Parke المسلم الذي تزوج من أرملة أحد الهندوس حوالي عام ١٨٣٠ أصر على تحول زوجته إلى الدين الإسلامي لأن تناوله الطعام معها يدينه^(١١).

(٨) ناصر آبادي، رسالة في أحكام الأرضين، مخطوط عربي في اللغة رقم 2182، الورقة 60b - 56a، مكتبة رجا، راسبور، انظر «مجاهد السائلين» الورقة 23b.

(٩) سيد آثار عباس رشوي، شاه ولي الله وعصره (كاشغري: مطبعة معرفة، ١٩٨٠)، ص ٢٢٧.

(١٠) سيد محمد قلي كيتوري، تطهير المؤمنين عن نجاسة المسكرين (لكنو، مطبعة حيدر، ١٢٦٠ هـ / ١٨٤٤)، وقد مرقشت القضية أيضاً في وقت آخر انظر (سد حبس موسوي: مله الأحيار في رد طهارة الكفار)، لكنو، مطبعة مظهر العجائب، ١٨٩٣.

(١١) مشرف علي لكتري، تحقيق، بياض المسائل (لكنو، دون مطبعة، ١٢٥١ هـ / ١٨٣٥ - ١٨٣٦)، الأول ص ٢١٨، وكتاب فاني باركنس Fanny Parks: بحولات في الحج (البدن، ١٨٥٠) الأول ص ١٧٠.

وسمع العلماء للشيعة بتناول الطعام مع شخص من الهندوس، وقد تساءل أحد الشيعة حول الآية القرآنية التي تقول بأن المؤمن الكامل هو الذي يطعم جاره الجائع، وهل هذا القول يُعنى به فقط الجيران من المسلمين، وتوجه بهذا السؤال إلى سيد ديلدار علي.

وقد أجاب محتهد لكتو السيد ديلدار بأن الآية تعني ظاهرياً المسلمين فقط، وبأنه مسموح تناول الطعام أو تقاسمه مع شخص غير طاهر إذا كان سيموت من الجوع، وقد سمع أحد أبنائه للشيعة بتقديم الشراب للضيوف الهندوس عندما يأتون في زيارة خلال محرم.

كذلك فقد كانت المنافع المتبادلة بين الشيعة والهندوس مسموحاً بها، وأباح سيد حسين ناصر آبادي (١٧٩٦ - ١٨٥٦) وهو الابن الأصغر لسيد ديلدار علي وأحد المحتهدين الكبار، للشيعة أن يأخذ مالا لقاء تعليم أطفال الوشيين العربية والفارسية^(١٢).

أما مدارس السنة فلم تكن تشترك مع الإمامية في مفهومهم عن عدم الطهارة لدى غير المسلمين وقد كانت هذه المدارس أصلاً في العراق في القرن الثامن عشر.

وكان الإعلان عن الطهارة من قبل الأصوليين العلماء بين الشيعة في أود عاملاً مساعداً في اندماجهم بشكل أكبر بإحدى الأفكار الرئيسة للنظام الاجتماعي الهندي^(١٣).

وبالنسبة للهندوس كانت الطهارة الدينية والقوانين المعقدة للعلاقات الاجتماعية نوعاً من الطبقة المغلقة، فكانوا كالبراهمة بإمكانهم تقديم الطعام لغيرهم ولكن لا يقبلونه من جماعات أخرى، ونجد من ناحية أخرى أن الشيعة والحكومة الشيعية، رغم أنها كانت تستعمر وتستخدم الهندوس، إلا أنها كانت نادراً ما تضطهدهم.

ولكن كان العنف يحدث كثيراً بين الجماعتين خلال شهر محرم لدى الشيعة، كما حدث في جونپور Jaunpur في عام ١٧٧٦، أو في لكتو عام ١٨٠٧^(١٤)، وكانت بعض الحكومات في أود أقل تحملاً للهندوس من غيرها، ومن أمثلة ذلك ناصر الدين حيدر (١٨٢٧ - ١٨٣٧) وأحمد علي شاه (١٨٤٢ - ١٨٤٧)، فكان هذا أكثر الحكام المعدين للهندوس.

ففي عام ١٨٢٩ أجبر الملك أحد البراهمة على المختار دعم أن عائلته عدلت عن التحول إلى المذهب الشيعي وقال للمقيم العاضب أن له الحق في التصرف برعيته كما يشاء، لكن ريكيت Ricketts ذكر أن الحكومة البريطانية لم تكن تعترف بهذا الحق، ولما أثار الهندوس الشغب بعد ذلك ثلاثة أشهر وذلك إثر تدنيسهم أحد المساجد في ريكابجاني Rikabganj، فأرسل الملك جنوداً إلى المكان، ونهب الجنود النساء ونزعوا الحواتم من أوقعين وحرقوا المعابد الأربعة والسعين التي كانت للهندوس في ذلك المكان، فتشرد سكان

(١٢) ناصر آبادي نسخة الساتلين، الورقة 23a، ومشرف علي لكوي، محقق، بياض سائل، لثالث ص ٧٤، وسيد حسين آبادي: سؤالات وجواب، مخطوط غير مهروس في المنه الشيعي، الورقة 115b، لعكة الناصريه يلكو.

(١٣) بطر لويس ديمونت Louis Dumont. نظام الطبقة واستخداماته. ترجمة Mark Sainsbury (شيكاغو، مط. جامعة شيكاغو، ١٩٧٠)، ص ٤٢ - ٤٦.

(١٤) خير الدين محمد إله آبادي، تحفة تازة، مخطوط رقم 483 الورقة 59a-63b

المنطقة البالغ عددهم ثلاثة آلاف، ولما كان الشعب سيقتل إلى الأماكن الأخرى فإن المقيم البريطاني تدخل لدى الملك الذي أرسل متادون في المدينة يحذرون أي شخص يرفع أحد الهندوس بالعقاب، ويمنعون من إهانة معبد^(١٥).

واعتبر أكثر حكام أود أن النظام أهم بكثير من احتفاظ الهندوس بأماكنهم، بعد حدث ذات مرة أن شخصاً من الهندوس، في نوفمبر عام ١٨٤٠، دنس مسجد رميزدار Zamindar بدماء خنزير، واشتبك أبناءه مع بعض المسلمين الغاضبين، وفي ٤ ديسمبر قتل أربعة من المسلمين بقرأ ودنسوا المعابد وأضروا بالحوادث في كل من ياهاجاسي وآيشباغ، وقد وجد الإداري البريطاني الكولونيل سليمان، في مثل هذه الفترات من حوادث العنف الطائفية سبباً أو حجة في وجوب تواجد الحكم البريطاني للهند، لكنه بالغ في وصف مثل هذه الحوادث^(١٦).

وكان للحكام الثلاثة الأخيرين لأود قد استهلوا برامج تعزز سلطة وقوة العلماء الأصوليين في مجتمع شمال الهند، وقد اعتبر الشيعة ما قبل فترة رجال الدين، أن العشرين سنة التي سبقت التبعية لبريطانيا فترة أو عصر ذهبي، ومن ناحية أخرى نجد أن المؤلفين سواء من السنة أو من الهندوس كانوا يأسفون لـ «ضييق الأفق الطائفي والسياسة الدينية الملتوية» لبعض الحكام الدينيين مثل أمجد علي شاه (١٨٤٢ - ١٨٤٧)^(١٧)، وكما رأيت في القسم الثامن فإن أمجد علي شاه اتبع سياسة معادية للهندوس وأوجد دكاكين للشيعة ليطرد الهندوس التجار من أعمالهم، وكان يكافئ من ناحية أخرى الهندوس من الموظفين الرسميين الذين كانوا يتبعون المذهب الشيعي الإمامي.

وكان ترويد الحكومة للفقراء الشيعة بالأموال قد شجع آلاف الهندوس على التحول إلى المذهب الشيعي في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر كما تشير إلى ذلك المصادر الدينية، وأبدت الحكومات الأصولية الشديدة في أود قليلاً من التفهم لما يخص الهندوس مما سبب النزاعات الطائفية كما حدث في فايز آباد، وسوف نبحث فيه فيما بعد.

وعلى الرغم من أن الشيعة ربما كانوا قد نصحوا الحكومة باتباع العنف تجاه الهندوس إلا أنهم كانوا يستنكرون التصرفات الجماعية، وقد مارس العلماء سياسة الانسحاب على معاملة الشيعة للهندوس على أنهم غير ظاهرين (وبهذا أثاروا الهندوس لمعاملة المسلمين بالمثل)، واعتبروا الشيعة كطائفة.

وكانوا يستخدمون الأعمال والأموال لتحويل الحدم الهندوس من المدنيين والفقراء أيضاً إلى الشيعة، ولما كان الأصوليون قد حاربوا التصوف بشدة فإن كثير من متصوفي أو مشايخ الشيعة كانوا يتوسطون بين الهندوس وبين تلاميذهم من الشيعة، وقد كفح العلماء بشدة لمنع الشيعة من رعاية رجال الدين الهندوس، إلى زيادة الطائفية وزيادة عداة الجماعات

(١٥) من الأرشيف FDFC ١٨ جولاى ١٨٢٩، ١٨ سبتمبر ١٨٢٩

(١٦) وه سليمان. مذكرات موظف حكومة هندي (كراتشي: مط. جامعة أكسفورد، ١٩٧٣) ص ٤٨٢ - ٤٨٣

(١٧) شفي أحمد: Two Kings of Awadh ١٨٢٧ - ١٨٤٧ (عليكرة، ١٩٧١) ص ٥٢

الدينية لبعضها البعض.

العلاقات بين الشيعة والسنة في أود

كان موقف كل من الدولة والمجتهدين تجاه السنة يختلف بشدة عن نظرتهم للهندوس، فقد كانت الحكومة في أود تعتمد على الجنود من السنة بشكل أكثر ربما في القرن التاسع عشر، وكان السنة يسيطرون على مجموعات الجند التابعة للإدارات الحكومية، وقد أيد العلماء الأصوليين والتحالف بين الشيعة والسنة ضد الهندوس واعترفوا بظاهرة أولئك السنة الذين كانوا يحبون آل النبي (وهم الأكثرية في أود)، ومع ذلك فقد كان بعض زعماء السنة يمتنعون لسيطرة الشيعة ويرفضون التحالف المعروف عليهم.

كذلك فإن التوترات بين الطبقات الاجتماعية وتأثير الحكم النيشابوري في مختلف المناطق في أود، بالإضافة إلى حكم البريطانيين في المناطق المجاورة، كل هذا شجع الامتناع من قبل بعض أفراد الجماعات السنية. وكان إصرار بعض العلماء الأصوليين على لعن الخلفاء الأوائل الثلاثة قد أغضب كثيراً من السنة وشجع على حدوث الشغب الطائفي. وقد اهتم المسلمون في شمال الهند بالشيعة الإمامية وذلك خلال القرن الثامن عشر، ورافق انتشار المذهب الشيعي انحطاط نسبي في ثروات السنة في آسيا الوسطى والهند المركزية في دلهي، والمرتبطة بالامبراطورية المعولية المتداعية.

وعلى الرغم من أن بعض الشيعة قد عانوا أيضاً فقد كان بإمكانهم ممارسة ديانتهم تحت الحكم الأجنبي أكثر مما كان تحت حكم المغول السنة، وكان السادة من الشيعة والایرانیون والسادة الأشراف من الهنود متحالفين جميعاً مع البريطانيين.

وكان الشيخ الصوفي شاه عبد العزيز، إبان انحطاط الحكم في دلهي يشكر من أن عدد من اعتنقوا المذهب الشيعي قلائل^(١٨)، وقد ذكر الشيخ الصوفي «مولوي سامي»، وهو خصم لسيد ديلدار علي، أنه خلال عصره لاحظ أن كثيراً من العائلات السنية تتبع الطرق الشيعية في صلاة أولاً وفي احتفالات الزواج والدفن وتقسيم الميراث (ووجد بعضهم قناعة تامة في الشرع أو الفقه الشيعي)، لكن «مولوي سامي» ذكر أن رجال الدين الشيعة كانوا متأثرين إلى حد كبير بسنة، وهؤلاء في نظره لا يوثق بهم^(١٩)، ومع ذلك فقد ظل الشيعة أقلية صغيرة. ولم كان لمتصوفين النقشبنديين روابط وثيقة بالأفغان والأترک فقد شجب زعماء هؤلاء بشدة التغيرات في الهيئة الاجتماعية في القرن الثامن عشر بما فيها نهضة الشيعة، وقد رد أتباع علي بقوة على الهجوم الآتي من دلهي^(٢٠).

(١٨) شاه عبد العزيز دهلوي (علام حليم)، نسخة آتية عشرية (كلكتة، دون مطبعة، ١٢٤٠/١٨٢٤ م)، ص ٢.

(١٩) سيد ديلدار علي ماصر آبادي «رد»، الورقة 4a-3a.

(٢٠) انظر مثلاً سيد ديلدار علي ماصر آبادي «سوانح إلهية وحسام الإسلام» (كلكتة، ١٢٤٨/١٨٠٣)، مناقشات الحموية قد لخصت في كتاب سيد أظهر عباس رصوي. شاه عبد العزيز، انتمت، لجدل لطيفي والجهاد (كانبيرا، ١٩٨٢) الفصول ٥، ٦، ومن أجل معلومات عن فرع آخر من النقشبنديين في دلهي الذين كانوا في فترة من الفترات مندمجين في جدل حول الشيعة، انظر كتاب بظلم وارن دورد

وكان موضوع المجادلات يتركز على تفسير التاريخ الإسلامي الممكر والطقوس من خلال وجهة نظر تقليدية، وكانت النزاعات في داخل أود نفسها حول فضائل أو أخطاء العلماء السنة أبو بكر أو عمر ربما عكست التنافس على الثروة والقوة بين أصحاب الأراضي من مشايخ السنة الذين يدعون أنهم من نسل الخلفاء الثلاثة الأوائل وبين السادة الشيعة الذين كانوا من نسل الإمام علي، وكثر التأليف حول المسائل الجدلية كل يدافع عن عقيدته، وكان كل من الأصوليين والإخباريين متحدين في هذا الموضوع، وقد كتب الإخباري الشريف سبحان علي خان وهو وكيل وزير ضد السنة واشترك في كتاباته مع الفقهاء الأصوليين وكان يحذر ضد محاولات السنة في تقسيم الشيعة أو في إحداث انقسامات بين الشيعة، واعتبر سبحان علي خان أنه طالما أبو بكر وعمر لم يحاربا علي بشكل مباشر فأبهما لم يقعا في الكفر رغم أن الفقيه أو المجتهد سيد حسين ناصر آبادي قال بأنه ولو كان البعض لم يحاربوا علياً بشكل مباشر فإنهم يعدون من الكفار.

وكان موقف سيد حسين يمثل الطائفة الأصولية، فإن كلاً من سيد ديلدار عبي وتلميذه قد دافعا عن مسألة لعن العلماء الثلاثة الأوائل في الإسلام^(٢١)

أما الفرنجي محليين مثل مولوي ميبين فرنجي محلي (توفي ١٨١٠)، وكانوا قد عمل في خدمة آصف الدولة لفترة قصيرة كقاضي في محكمة الجنايات في العاصمة، فقد كتب مرثاة (شهادت نامه) للإمام الحسين وكان يؤيد تفوق الإمام العالي^(٢٢)

وكان الشيعة أكثر تسامحاً مع السنة منهم مع الهندوس، وقد كانت أسرة ناصر آبادي وأقرباؤه يعيشون بالقرب من مدرسة السنة، فرنجي محل حيث كان يدرس الكثير من الباحثين الشيعة وذلك من أجل تفهم العلوم العقلية، أما سيد ديلدار علي فقد أصر على معاملة السنة في أود كمسلمين ومساوين للشيعة. ورغم أنه وصف الأباطرة المغول بأنه مستبدون فقد كان يدعو إلى نقل كل المسلمين في أود باعتبار أنهم متساوون أمام الشرع، وقد تمثل لهذا بالطائفة الإسلامية الأولى في المدينة حيث كان النبي (ص) لا يفرق بين المؤمنين الأوفياء والمنافقين في المعاملات الشرعية. وقد كتب في كتاب له فيما بعد وكان موضوعه حول ملكية الأرض، فميز بين السنة (مخالفون) الذين اعترفوا بخلفاء آخرين غير علي لكنهم لم يعارضوا حول حقوق آل النبي (ص)، وبين الأعداء للأئمة من السنة (نواصب)، وقد كان يقول إن كلا الفريقين من السنة قد أخطأ من الناحية الروحية^(٢٣)

واعتبر «سيد ديلدار علي» أن السنة الذين لم يكونوا يحملون صغية ضد آل البيت من الأطنار دينياً، رغم أنه ألح على أن يوعى الشيعة أولئك الحرفيين من السنة. ومع رحال

دسيفلد Warren Edward Fussfeld تشكل المشيخة الصوفية في دلهي، النقدية المعجديه، من ١٧٥٠

١٩٢٠: رسالة دكتوراه من جامعة بنسلفانيا، ١٩٨١

(٢١) حيدر علي فاير آبادي: رساله المكنات في رؤية التآلب والعرايب، مخطوط فارسي في مجموعة كورزون Carzon Coll، رقم 1069، الورقة 8a-b، 14a-b المكتبة الجمعية الاسيوية في كلكتة

(٢٢) من أجل مولوي ميبين، انظر رحمن علي: تذكرة علماء الهند (لكنو، ١٩١٤) ص ٢١١-٢١٢. وأبو طالب الاصمغاني، تفضيخ المغالين (ترجمة هوي - لكو، ١٩٧١) ص ٥٦-٥٨

(٢٣) سيد ديلدار علي ناصر آبادي: أحكام الأراضي، ورقة 60a-b 13a-b

الدين الشيعة من أن يتزوجوا نساء من السنة النواصب وهم الذين يجاهرون بعداوتهم وشتيمهم للأئمة، كذلك كانت لديهم بعض التحفظات بالنسبة للترج من السنة حتى من أولئك الذين يعتبرون بنظرهم من المعتدلين.

وكان فقهاء أو مجتهدوا الشيعة يعتبرون أنه رغم أن الرجل الشيعي بإمكانه الزواج من أي امرأة يهودية أو مسيحية أو مسلمة سنية، ولكن ما من امرأة من الشيعة بإمكانها الزواج من شخص غير شيعي. وكان يعتبر أن مثل هذه المصاهرات ربما تجلب أفكاراً سيئة من الساحة الدينية للعائنة، وعلى الرغم من المواقف المتشددة بين العلماء، فإن الزواج كان يحدث بين السنة والشيعة^(٢٤).

وكان الكثير من السنة يعملون في دواوين حكومة أود وأحياناً كانوا يحرزون نجاحاً كبيراً هناك، وفي عام ١٨١٥ طرد عازي الدين حيدر وزيره الأول آغا مير معتمد الدولة وأوكل أمر الشؤون العامة إلى ميرزا حاجي، وعلي خاں، ووكيل هذا الأخير ويدعى مير خودا بخش^(٢٥).

وقد كتب «أردبستاني» Ardistani فقال إن مير خودا بخش قد ذهب إلى حد بعيد في لعن الخلفاء السنة وأمر بحفر أسمائهم على الصخور في أماكن غير نظيفة، وكان يجبر كثيراً من السنة على اعتناق المذهب الشيعي^(٢٦).

وربما كانت إحدى الوسائل التي استخدمها الحدم السني لمحاربة «خودا بخش» ورؤساؤه هي الإعلان عن اختلاسهم من أموال الدولة^(٢٧).

وقد أفسحت الإخبارية التقليدية في تعاملها وتوافقها مع السنة الطريق أمام الأصولية، وهناك تناقض كبير في سياسة الأصوليين تجاه السنة وهو أن الفقهاء أو المجتهدين كانوا يدينون العقيدة السنية ولكن يهدفون إلى إقامة علاقات منسجمة مع السنة، ولكن إصرار عوام الشيعة على لعن الخلفاء السنة ودم عقائد السنة ظل مستمراً.

السيد أحمد راي بريلي والنضالية السنية النامية

حصل الشيعة في أود على كثير من النفوذ والثراء، وكان أثرياء الشيعة أكثر الأشخاص الموجودين ثراءً، في حين أن فقراء الشيعة كانوا ينالون من صدقات الحكومة التي لم تكن تمنح للسنة أو الهندوس، وقد احتج السنة على ذلك كما تحدث عن ذلك باركين^(٢٨) Parkine. وتوضح الحركة الإحيائية النقشبندية التي ترعها السيد أحمد من راي بريلي Ra،

(٢٤) سد ديدار عبي ناصر آبادي: نجات السائلين ص 16b, 5b-6a، مشرف علي لكتوي: سانس مسائل ٢٦/٣، ٦٥.

(٢٥) سد حبس أردبستاني: الحصن المنيع في أحوال الوزراء والسلاطين، محلدان، مخطوط 235a, 235b لاون ص ٤٥ - ٤٦، الأرشيف القومي الهندي، نيودلهي.

(٢٦) بهادر سنج: يادكاري مهادوري، مخطوط فارسي بأرشف إلى اباد255، الورقة 605b، وأردبستاني، حصن المنيع لاون ص ٤٥ - ٤٦.

(٢٧) «رديستاني»: الحصن المنيع ٤٥/١ - ٤٦.

(٢٨) ف باركين: الماركسية ونظرية الطبقات (نيويورك، مطبعة جامعة كولومبيا، ١٩٧٩) ص ٧٤.

Barelī في الفترة ما بين عامي ١٨١٧ - ١٨٣١، تأثير الطائفة ذات الأسلوب الذي يعود إلى دلهي على مجتمع أود، ورغم أن للحركة تأثير على يشارور أكثر مما له على أود، فهناك بعض التعليقات عليها هنا، فقد كان السيد أحمد المولود عام ١٧٨٦ من أسرة في أود تنتمي إلى مدينة راي باريلي وهي ذات تاريخ يدل على قيامها بأعمال عسكرية في الخارج والخدمة كليا كمشايع صوفية^(٢٩)، وكان ضمن تلاميذ الصوفيين أشخاص أعيان من المدن المجاورة، وفي القرن الثامن عشر كان الجنود من الأفغان قد قدموا إلى أود وجنّبوا معهم شعوراً معادياً للشيعة من بلادهم، وفي أوائل القرن التاسع عشر كان الشيعة في يشارور لا يستطيعون الإقرار بعقيدتهم، وكان الأكثرية من السنة يمنعونهم من اتحاد لصب التكرمية لمرقد الإمام الحسين^(٣٠)، وقد اندمجت الجماعة العسكرية الأفغانية في الثقافة المحلية، وشكلوا تحالفاً مع العائلات الإسلامية القديمة بواسطة الاتصال بأصحاب الطرق الصوفية المحلية، وبدأت الطريقة النقشبندية المتمركزة في وسط آسيا منذ القرن الثامن عشر، بدأت في تركيز دعائهم بين بعض السادة في ضاحية «راي باريلي»، وقد اتبع بعض السادة الآخرون المذهب الشيعي^(٣١).

وكانت الصوفية النقشبندية رابطة في العلاقات بين النخبة السنية التي أخذت تضمحل في القصبة، وبين الأفغان الجدد، أما في شمال الهند حيث المعاملات الشيعية والهندوسية أحدثت تأثيراً كبيراً على المسلمين المحليين، فقد أخذ يبدو أن هناك نوعاً من الإصلاحية من جهة خيبر Khyber.

وعلى الرغم من أن راي باريلي كان في منطقة بيسوارا Baiswara فإن الجماعات السنية المسلحة المتمركزة في المدن الصغيرة عانت من تدهور مالي في أوائل العشرينات من القرن التاسع عشر، كذلك فقد عانت الكثير من القصابات في شمال الهند من نفس المصير^(٣٢). ووجد أحد الباحثين ويدعى (باتر) Batter في عام ١٨٣٠ أن (راي باريلي) أصبحت مدينة ضعيفة لا تحوي من السكان إلا ٨ آلاف نسمة، ومنهم فقط حوالي ٥٠٠ - ٦٠٠ مسلم، وقد انخفض المستوى الاقتصادي لها، ووجد بضعة معابد هندوسية جديدة مما يفسر بعض الثراء في المجتمع، إلا أنه لم يلمس وجود مساحد جديدة، وكانت المتطلبات المتزايدة لكبار جامعي الضرائب (شاكلادار) Chakladars الذين عينوا في لكو وقد أجبر التجريد من الملكية الرأس مالية من ماهاجان Mahajan لمغادرة البلاد، كذلك فإن ملاك الأراضي في المنطقة لم يسمحوا بجمل الطرق المائية المتاحة لراي باريلي، مستعمدة للتجارة بسبب الضرائب العالية التي كان على السفن دفعها للمرور في أراضيهم^(٣٣).

(٢٩) من أجل سيد أحمد راي بريلوي، انظر أ. أحمد دراسات في الثقافة الإسلامية في أبنية الهندية (أوكسفورد، ١٩٦٤) ص ٢٠٩ - ٢١٧.

(٣٠) تاريخ مملكة كابل تأليف م. المسترن، مجلدان (كراتشي، طعة معادة) ١٩٧٢، الاو ص ٢٦٩ - ٢٧٠، وص ٤١٧.

(٣١) مثلاً أبو الحسن ناصر آبادي (توفي ١٧٦٨)، وهو شح نقشبدي، انظر علي، تذكرة العلماء، ص ٣.

(٣٢) نابلي المدينة الصغيرة والجماعة الإسلامية، والمدينة في جنوب آسيا (لندن، ١٩٨٠) ص ٣٠ - ٣١.

(٣٣) دونالد باتر Butter محططات طوغرافية واحصائية لأود (كلكتة، ١٨٣٩) ص ٨٥ - ٨٨، ١٣٣ - ١٣٤.

كذلك فقد عانى صغار ملاك الأراضي من السنة من الناحية السياسية، أما لمرص المناحة للأعمال العسكرية والبيروقراطية خارج المنطقة فقد ضعفت بسرعة لدى غزو شركة الهند الشرقية لشمال الهند، وقد كان الراجا الهندوسي في تيلوي Tiloi يدفع في يسوارا Baiswara، ضرائب منخفضة إلى لكتو وقد حصل على كثير من الاستقلال الذاتي لما ضعفت الحكومة المحلية وقد كان الراجا هم من السادة الشيعة مثل ناصر آباد الذين أتى منهم السيد ديلدار علي، وقد اعتنق ثلاثة أرباع السادة من عائلة ناصر آباد المذهب الشيعي في القرن الثامن عشر بعد أن كافأهم بمنح من الأراضي من قبل النواب أصف الدول^(٣٤).

أما السيد أحمد الذي أصبحت أسرته في (راي باريلي) فقيرة نتيجة لصعف وضع المدينة، فغادرها مع بعض أتباعه الآخرين وبحثوا عن أعمال بسيطة في لكتو فعملوا فيها، وأخيراً وجدوا عملاً مع أحد السادة الأشراف، ولكن السيد أحمد لم يعجبه مثل هذا العمل فغادر إلى دلهي حيث استخدم علاقات أسرته بالصوفيين ليصبح تلميذاً للشاه عبد العزيز شيع الطريقة النقشبندية.

وفي عام (١٨١٢) تطوع في خدمة جيش النواب أمير خان مع المرتزقة، الذين حاربوا الانكليز لمصلحة قبائل أو جماعة الماراتا Marathas في وسط الهند حتى عام ١٨١٧ حينما وجد السيد أحمد نفسه مرة أخرى دون عمل مريح أو مناسب بالنسبة له^(٣٥).

وقد سافر السيد أحمد خلال الفترة من ١٨١٧ - ١٨٢١ وتجول في شمال الهند كشيخ صوفي، وكثيره من المجددين في الخط النقشبدي الذي أسسه الشيخ أحمد سرهندي في القرن السابع عشر، فإن السيد أحمد راي بريلوي قد هاجم عقيدة وحدة الوجود ولاستماع إلى الموسيقى، وحاول أيضاً أن يحذف بعض الزيادات الشيعية والهندوسية لدى أتباعه من السنة، واعتبر من الخطأ تفضيل علي على الخلفاء الآخرين، أو تكريم الإمام الحسين أكثر من غيره من صحابة النبي (ص) الأولين، وأخيراً هاجم صنع نماذج مصغرة من قبر الإمام الحسين، أما بالنسب لممارسات الهندوس فقد شجع على زواج النساء الأرامن ومنع عبادة الأسلاف، وقد كان لمحركه أثراً اجتماعياً إذ أنه اعتبر كل الرسوم المفروضة على صغار التجار والكسبة أمراً ضد الإسلام^(٣٦).

وعلى الرغم من نجاحه في اجتذاب تلاميذ له من بين الأفراد الشباب في أسرة شاه ولي الله في دلهي، إلا أن سيد أحمد لم يكن كزعيم جماعي في أود بالرغم من مكانته عند بعض الجماعات السنية، فقد رفض السنة (الزمين داريه) Zamindars تعاليمه الدينية، كذلك فإن مشايخ الصوفيين في سالون Salon أيضاً رفضوا مقترحاته، وقد وجد «باتر» Buter أن «مسلمين في أود كانوا أقل انجذاباً نحوه من أولئك الموجودين في روهيلكند Rohilkand».

(٣٤) نفس المرجع، ص ١٠٩ وما بعدها، سيد محمد علي. مخزن أحمد علي (١٢٩٩ - ١٨٨٢) ص ٤٦ - ٤٧.

(٣٥) سيد محمد علي: مخزن، ص ١٢ - ٣٤.

(٣٦) سيد محمد اسماعيل، سيرة المستقيم (دلهي، ١٣٠٨ / ١٨٩٠) ص ٤٣ وما بعدها و ص ٥٧ - ٥٩ - ٦٥.

إلى الشمال، أو في البنغال في الجنوب الشرقي^(٣٧).

وتابع أحد تلاميذ سيد ديلدار علي نشاطات سيد أحمد في منطقة دوب العلي Doab ويدعى هذا التلميذ شرف علي خان^(٣٨)، وذكر أن النصب التي أعدها أتباعه الصوفيين في سهارانپور Saharanpur قد أحرقت من قبل سيد أحمد، إلا أن الشيعة في المنطقة احتجوا بشدة على ذلك، ومن ثم طرده البريطانيون، فتوجه عندئذ إلى ميروت Meerut، لكن القاضي البريطاني هناك كان قد سمع عنه فطلب منه مغادرة البلد. (وربما كان السيد محمد قلي كينوري وهو موظف في المحاكم الشيعة في ميروت قد ساعد على إبعاده)، فتوجه إلى (رامپور) إلا أن العلماء السنة هنالك عارضوا تعاليمه، وكان النواب أو المحاكم في ذلك الوقت سنياً فأمره بالرحيل، فأقام فترة قصيرة في باريلي Bareilly، وبعدها عاد إلى مسقط رأسه في أود لفشله في إيجاد قاعدة آمنة له في الهند البريطانية ولفشله أيضاً في جذب رعاية حاكم مسلم.

وفي أكتوبر (محرم) من عام ١٨١٩ وقعت حوادث عنف في ضاحية راي باريلي Rai Barai بين النقشبندية الإحيائيين وبين الشيعة، وكان السادة الشيعة من ناصر آباد المسيطرون قد أخبروا أبناء صومتهم السنة الذين لم يسيطروا إلا على واحد من أحياء المدينة لأربعة، بأنهم يعتزمون توجيه اللعنات بصراحة للحلفاء في حي السنة، فأرسل السنة إلى سيد أحمد في راي باريلي طلباً للمساعدة، فأجابهم بأن سيصل للمكان في مساء اليوم الثامن من محرم الذي سوف يحدث فيه اللعنات على الخلفاء، وقام بجمع جماعة من السنة من راي باريلي ومن الأمغان الذين قدموا من جهان آباد، وكانوا تلاميذاً صوفيين لأفراد أسرته منذ أجيال، وتوجه إلى ناصر آباد مصحوباً بمئتي رجل.

وهنا اضطرب الشيعة وأرسلوا في طلب النجدة من لکنو، من المجتهد الأكبر السيد ديلدار علي، وكان أحد المخبرين في الضاحية قد أرسل أخباراً عن الاضطراب بسرعة كبيرة إلى الحاكم في أود وهو غازي الدين حيدر الذي حول الأمر إلى وزيره الأول معتمد الدولة، الذي رغب في تطويل الاضطرابات لإقناع المقيم البريطاني بأخذ المنطقة وإعادة الأوضاع إلى ما كانت عليه من نظام، ومن ثم أرسل جنوداً من أود إلى السيد أحمد، وأمر سيد ديلدار علي بعدم التدخل، فوصل الجنود إلى ناصر آباد وأجبروا الشيعة على التعهد بعدم سب الخلفاء علناً، مما اعتبره مؤيدو السيد أحمد انتصاراً لهم^(٣٩).

وكدعوة للسلام دعا الوزير الأول السيد أحمد إلى لکنو حيث التحق بالسادة الأشراف وألقى الخطب لمدة أسبوع، إلا أن التلاميذ الأصوليين للسيد ديلدار علي والسنة من فرنجي محلي، اعترضوا عليه، وعلى الرغم من كونه شخصية بارزة إلا أنه لقي قليلاً من النجاح في

(٣٧) بائتر: مخططات ص ١٦٤ - ١٦٥.

(٣٨) مشرف علي لكوري، إراحة العي في رد عبد الحي مخطوط بمكتبة المكتب الهندي (لندن) باللغة الفارسية الواقعة ١٢٠٥ - ١١٢٥.

(٣٩) سيد محمد علي: مخزن أحمد علي ص ٤٦ - ٥٢.

شر تعالىحه بين الجماعات، إلا أن البتانيون (وهم أفغان مقيمون في الهند) عبروا عن موافقتهم له، وأجبروا الحكومة الشيعية على التعامل معه بلطف، وقد نصحه رفاقه بعدم التهميم على الشيعة، وأثناء تواجده في لكتو خوفاً من العنف، لكنه مع ذلك أخذ يمدح حلفاء السه^(٤٠)، وما لبث السيد أحمد أن رحل مع سبعمائة من أتباعه إلى مكة بقصد الحج في عام ١٨٢١ ليؤكد عقيدته، وهناك التقى بالأفكار الدينية الإصلاحية لاتباع ابن عبد الوهاب من العرب لكنه كان قد اتبع خطى عقيدته الصوفية الإصلاحية.

وعاد هؤلاء إلى أود، ولكن في عام ١٨٢٧ توحهوا بحرب مقدمة ضد طائفة السيخ، وما لبث هري الدين حيدر أن أرسل تقريراً بهذا إلى المقيم البريطاني الذي كتب حول ذلك إلى كلكته يقول: إن شخصاً يدعى سيد أحمد قد أحدث رعباً لدى ملك أود، وهو سيصم إلى أعداء الحكومة^(٤١).

لكن حاكم أود قال إنه لن يلقي القبض على سيد أحمد خوفاً من عدم إطاعة الجند أو انضمامهم إليه، فسمح له بمغادرة أود بهدوء بعد أن أخبر الحكومة البريطانية بذلك، وبعد انقضاء خمسة سنوات في محاربة السيخ ومحاولة تأسيس البوختون Pukhtuns إلى الشمال من مكانهم، قتل هو وأربعمائة من مقاتليه في أيار من عام ١٨٣١ في كشمير من قبل جيش يقوده ابن رانجيت سينغ «Ranjit Singh» وبمساعدة بعض الهندوس (الرامندار) الخائفين من تجديد سيد أحمد لحوالي ٣ آلاف من الفلاحين المسلمين إلى ثورته في المنطقة^(٤٢).

وقد كانت حركة سيد أحمد راي باريلي النقشبندية «المحمدية» تمثل احتجاجاً دينياً واجتماعياً ضد انهيار القوة السياسية للسنه، وفساد المدن السنية، وحصوع الفلاحين من السنه إلى البريطانيين والهندوس والسيخ، وعلى الرغم من كونه رجلاً مدنياً فقد حاول دعم الجماعات المسلمة والفلاحين الذين كان يتهدهم سلطان السيخ^(٤٣)، وجعل من منطقة البنجاب مسرحاً لحركة مستقبلية ضد البريطانيين والشيعة في أود.

وقد دعمه من الناحية المالية مالكو الأراضي من الأمعانيين الذين استقروا بالقرب من دلهي، وكانوا قد استاءوا من تقدم السيخ ومن الحكم البريطاني، واستقر سيد أحمد في بيشاور Peshawar^(٤٤)، وأزعجت دولته النقشبندية الأكثرية من الهندوس في شمال الهند، وهكذا فإن بعض المحاولات من الطبقات المتوسطة والمثنية من السنه ضد الشيعة في أود لقيت الفشل.

وكتب بعض المؤلفين فيما بعد عن التأثير المحدود للحركة في شمال الهند، ولم ينتفتوا إلى تأثيراتها على المجتمع والاقتصاد والثقافة.

(٤٠) سيد محمد علي محزون أحمددي ص ٥٢ وما بعدها ومحمد جعفر تهايسري سنده أحمددي (لاهور ٩١٤) ص ٣٣ - ٣٧.

(٤١) أرشف حكومة الهند ٧ جون ١٨٢٦.

(٤٢) أرشيف (FDPC) ١٧ و ١٨ مايو ١٨٣١، و ١٧ جنوري ١٨٣١ رقم ٣٩، ٤١.

(٤٣) انظر إ. ح. هوبسباوم E.J. Hobsbawm ثورته مدنية: دراسات في الحركة الاجتماعية في القرنين التاسع عشر والعشرين، نيويورك، ١٩٥٩، الفصول ٢، ٤، ٥.

(٤٤) أشرف، الإحيائيون المسلمون ص ٧٧ - ٧٨.

القضايا السنية، الشيعة في أود ما بين عامي ١٨٢٧ - ١٨٤٧

كانت النزاعات العنيفة بين الشيعة والسنة في أود إبان القرن التاسع عشر قد اعتمدت جزئياً على قرارات سياسية من قبل جماعات حاكمة أو جماعات دينية، وقد أصبح الفقهاء أكثر إلحاحاً على مسألة سب الخلفاء بشكل علني، وكان هذا سبباً من أسباب العنف، ودلث بعد تأسيس دولة شيعية مستقلة عام ١٨١٩، ولما كان كثير من السنة يحترمون آل البيت ويشاركون في عراء محرم، فقد كان سب الخلفاء من مميزات الشيعة، وكان السب الآخر من أسباب العنف والنزاع هو أن سلطة الحكومة لعبت دوراً، فقد كانت حوادث العنف تزيد حيث الحكومة تقمع السنة بالقوة العسكرية، وعندما كانت الحكومة تصع جنداً لمنع حوادث العنف لدى الاحتفالات بمحرم كان العنف يقل.

أما السب الثالث الذي أدى إلى زيادة الاشتباكات السنة فهو الرد السني القوي على إهانات الشيعة.

وحدثت اشتباكات شديدة بين السنة والشيعة في العشرينيات من القرن التاسع عشر إلا أن العنف تعادل بين جماعات أود الدينية، وقد كتبت «مسز علي» أنه أثناء شهر محرم كانت كل مدينة كبيرة في الهند تشهد مشاحنات شديدة تنتهي بسفك الدماء^(٤٥)، وترافقت الاضطرابات المدنية المتكررة في أواخر العشرينيات من القرن التاسع عشر بانخفاض في المستوى الاقتصادي في شمال الهند، واتخذ حكام أود خطأً شيعياً شديداً فلم ينتفوا كثيراً إلى تهدة السنة والهندوس. بل إن علماء فرنجي محل الذين كانت لهم علاقات حسنة مع الحكومة لقوا صعوبات، واضطر أحدهم ويدعى مولانا حيدر في عام ١٨٢٤ إلى مغادرة أود بعد نزاع مع الملك حول أمور دينية^(٤٦). وفي عام ١٨٢٠ كان الوزير الأول أغا مير قد سمح بتوجيه اللعنات من قبل الشيعة في الأسواق خلال شهر محرم، وكان الشيعة أيضاً يتحدثون إلى الهندوس وكان الناس يخشون من التجول في الأسواق، ولما كان الشجار ينشب كن البوليس الشيعي يقض على الأشخاص الهندوس والسنة أكثر مما يعقب الشيعة^(٤٧)، وفي عام ١٨٢٧ كان ناصر الدين حيدر وهو شيعي متشدد قد تبوأ منصب الملك.

وفي عام ١٨٢٨ تصادف شهر محرم مع شهر تموز الحار، وقد أصدر الملك تحذيراً قال فيه: «بأمر أولئك الذين لا يستطيعون تقبل اللعنات على الحلفاء، إما ترك لمدينة أو الالتزام ببيوتهم»^(٤٨). وقد نشب قتال في العاشر من محرم في كربلاء مكارم مكر Karbala of Makarimnagar، حيث توجه كلاً من السنة والشيعة لدفن نصيبهم، وتصادف أن أحد الأشخاص من جماعة ميواتيس Mewatis وهم متحولون إلى السنة الإسلامية من أصل

(٤٥) مسز مير حسن علي: ملاحظات حول مسلمي الهند (لندن، ١٩١٧) ص ١٤

(٤٦) ر علي تذكره العلماء ص ١٨٦، عبد الباري فرنجي محلي آثار الأول (لكو، ١٣٢١/١٩٠٣) ص ١١ - ١٢.

(٤٧) بهادر مسيح - يادكاري بهادوري، مخطوط رقم 255 الأرشيف الإقليمي، إله آباد الورقة 605a

(٤٨) من الأرشيف (حكومة الهند) ٢٩ جولاى ١٨٢٨ (FDPC) و٢٢ اغسطس ١٨٢٨ رقم ١١.

هندوسي ميرو Hmdu Meo، وقد تدمروا من بعض الشيعة الذين اتفوا بهم في كربلاء مكارم نكر، وهنا قتل أحدهم شخصاً شيعياً بطلقة رصاص، وبالتالي قتله الشيعة. فتجمع هؤلاء الجماعة من الميواتيس وكانوا كلهم مسلحين وجنود في المزار المذكور بأعداد كبيرة ومثلهم الشيعة أيضاً، وقد نتج عن المعركة ستة قتلى ونسعة من الجرحى^(٤٩).

وقد عصب ناصر الدين حيدر جداً وأمر بجلب جنود الحكومة إلى حي الميواتيس، الذين هروا في نفس الوقت إلى أماكن بريطانية، وأمر الملك دارو جاه مظفر علي خان بحضور المدفعية وتخریب مساكنهم، إلا أن مير فضل علي وزيره اعتبر هذا العمل مسيئاً وعارضه في ذلك، واشتبك الجيش في قتال حتى تصاعدت سحب الدخان من عودة الميواتيس Mewatis إلى اللصوصية في الأراضي البريطانية، واعترض على الملك الذي عارض تصرفاته وقال إن الميواتيس قد قاموا بعدوان، وبالتدريج أخذ العنف يقل، ولاحظ المقيم البريطاني أن الشيعة أدانوا سياسة الملك وأن كل الطوائف الأخرى لديها تخوف مما يمكن أن يكون مصيرها في المستقبل^(٥٠).

وقد دام شهر محرم في ذلك العام أكثر من أربعين يوماً نظراً لقسم كان قد أحذه على نفسه الملك ناصر الدين حيدر عندما كان مريضاً، لكن المقيم البريطاني طلب من الملك ألا يستمر في هذا مع يضايق السنة والهندوس، وأقر الحاكم العام أن المقيم البريطاني كان له الحق في التدخل في شئون الميواتيس وعبر عن اهتمامه بسفك الدماء في كل من لكتو وفايز آباد^(٥١)، وفي تموز ١٨٢٩ من شهر محرم دون حوادث كبيرة، إلا أن ناصر الدين حيدر عاد بعد فترة الاحتفالات الرسمية لمحرم إلى أربعين يوماً، وأقنع مظفر علي خان الملك بأنه يجب أن يتحدى المقيم البريطاني ليثبت سلطته واستقلاله، لكن الضغط من البريطانيين (الذين كانوا قلقين بأن العنف الديني سيثمل قواتهم)، وهكذا اضطر ناصر الدين حيدر أن يخفف من شدته في احتفالات محرم.

وعلى الرغم من أن الملك كان يتشاحن دائماً مع السيد محمد ناصر آبادي حول هذا الموضوع فإنهم كان يتفقان بعد ذلك، وقد سأل سيد محمد حول إمكانية السماح بشتم الخلفاء الثلاثة الأوائل علماً خلال شهر محرم نظراً لما يسببه هذا من منازعات، وهنا رد ناصر آبادي بأن لشيعة لا يمكنهم الرياء الديني في مجتمع يحكمه الشيعة (دار الشيعة)، وقال إنه في فترة أوائل الإسلام كان أعداءهم يشتمون الأئمة ولم يقف أحد أمامهم^(٥٢)، وفيما بعد كتب الكولونيل ستيمان «Stecman» وهو المقيم البريطاني الذي جاء بعد ذلك في أود أن سيد محمد اعتر أن شتم الخلفاء ضرورة دينية بالنسبة للشيعة، وقد كتب سليمان بأنه رغم أن

(٤٩) انظر م محتشم خان تاريخ محتشم خان، مخطوط H.L.156، ورقة 198a-200a مكتبة حيدر علي خان الشرقية العامة في باتنا، ومن أجل ميواتيس انظر كتاب و. كروك: المقاتل والحصون في المناطق الشمالية لغرب و. أود، ٤ محادثات (كلكتة: مطبعة الحكومة، ١٨٩٦)، الثالث من ٤٨٥ - ٤٩٥.

(٥٠) أرشيف (٢٩ جولي ١٨٢٨).

(٥١) أرشيف (٣٠ جولي ١٨٢٨) [HDP] و٢٢ أوجست ١٨٢٨ رقم ١٢.

(٥٢) مشرف علي لكتوي، تحقيق، «بياض مسائل»، الثالث من ٢٣ - ٢٤، ٩٠.

الشيعة كانوا يرددون هذه الشائعات بصوت هائل في ظل أرض يحكمها البريطانيون خوفاً من الحكومة، إلا أنهم كانوا في أود يرددونها بصوت عال بتشجيع من الحكام الشيعة، وعبر ناصر آبادي عن عدم استحسانه بتوجيه الأشعار الهازئة والتي تهجو الخليفة السني «عمر» (٥٣)

وأحد بعض السنة في اتباع ما اتبعه الزعماء الدينيون الشيعة في فترة الثلاثيات من القرن التاسع عشر وفي عام ١٨٢٣ استقر أحد العلماء السنة من دلهي في مدينة لكو ويدعى ميرزا أحمد فاروقي، وكان يروي مأساة كربلاء في موعظه بعد صلاة الجمعة، وقد وصلت أخبار الموعظة إلى الزعيم النقشبندي في دلهي رشيد الدين الدهلوي، فكتب رسالة إلى فاروقي يؤكد له فيها أن استشهاد الحسين ليس مسألة تخص السنة، وهذا صواب سيد محمد ناصر آبادي من العالم السني في لكو أن يصدر حكماً في هذا الشأن فرد المفتي ظهور الله فرنجي محل مفتي المحكمة الدينية بحكم هو أن استشهاد الحسين أمر مشكوك فيه^(٥٤).

وهنا انتقد سيد محمد ناصر آبادي السنة الذين لم يعتبروا الحسين شهيداً، ومن اعتبروا أن الخليفة الأموي يزيد خليفة بحق، ومن قالوا بأن رواية أحداث كربلاء في الحطب تظهر عدم الاحترام لصحابة النبي (ص)، وفي هذه الفترة بالذات أخذ السنة أيضاً يمدحون نفس الأشخاص الذين لعنهم الشيعة، فكتب مولوي تراب علي لكنوي Turab Ali Lankhavi (١٧٩٨ - ١٨٦٤) رسالة حول فضائل الإمام السني الثالث «عثمان»، وكان قد درس العلوم العقلية إلى جيل من العلماء السنة والشيعة^(٥٥)، ومن ناحية أخرى دافع بعض الأشخاص من السنة عن الحداد على الإمام الحسين، فكتب «عبد الوحيد» من فرنجي محل كتاباً، أباح فيه ممارسة محرم بالنسبة للشيعة، كذلك فقد شجع غريب شاه، شاه جهان بوري، وهو شيخ صوفي وزامندر له ميل للشيعة، تلاميذه ومريديه على تشييد الصب لمرقد الإمام حتى بعد أن ترك غيرهم من السنيين هذه الطقوس^(٥٦).

وقد أخذت تنشأ منازعات بين السنة والشيعة، ودأت مرات مرة صرح الشوشتري بأن الشخص غير شيعي يلوث المسجد الشيعي إذا دخله^(٥٧)، وقطع أمجد علي شاه (حكم من عام ١٨٤٢ - ١٨٤٧)، وهو طائفي، معاشات كل من الهدوس والسنة، واستخدم موظفون من الشيعة في وظائف حكومية رئيسية، وقد مع السنة والهدوس، لأنه كان يعتقد أنهم غير

(٥٣) وليام سليمن William Sleeman تاريخ الأسرة الحاكمة في أود، مطوع مستنسخ R131، ص ٦٥٨، المكتبة الهندي، ومشراف علي خان، نسخة، بياض مسائل، الثالث ص ٢٤، وعبد انجيم شرر، كدشته لكو (لكنو، ١٩٧٤) ص ٣٦٠ - ٣٦١، مترجم، لكو، آخر وجه لحضارة شرقية (بولندر، كولود، ١٩٧٦) ص ٢١٧.

(٥٤) سلامة الله، «رسالة مناظرة» مخطوط فارسي، مكتبة حودا بخش الشرق العامة في بانا H.L. 1329، Pantia، الورقة 2٤-5.

(٥٥) السيد محمد ناصر آبادي ثمر الخلافة مخطوط فارسي رقم H.L. 1325 مكتبة حودا بخش - نده وعلي بذكر العلماء ص ٣٥ - ٣٦.

(٥٦) عبد الباري فرنجي محلي: آثار الاول ص ٢٥، نوكانوي: تذكرة ص ١٧٤ - ٧٦.

(٥٧) سيد محمد عباس شوشتري، محقق، الظل المحلود، مخطوط في مكتبة راجا محمود آباد، ص ٤٥٠.

أطهار، من كتابة أسماء الله، والنبي (ص) واسم ابنته فاطمة أو الأئمة الاثني عشر على الخطابات الرسمية، واستأجر كتاباً من الشيعة لكتابه هذه الأسماء المقدسة، كذلك فقد أجبر «واحد علي» وهو الوريث الوحيد للعرش كثيراً من الكتاب السنة على اعتناق لمذهب الشيعي^(٥٨).

وأدت سياسة الحكومة في أود التي شجعها العلماء الأصوليين إلى إثارة عديد من حوادث الشعب المصيبة في فترة العشرينات والثلاثينات من القرن التاسع عشر مما سبب الدعر للمقيمين البريطانيين، فتدخل البريطانيون لتأمين النظام، وخشوا من أن تستبعد الحكومة الشيعية الأقلية وتحل محلها دولة سنية أو هندوسية أقل لطمأ تجاه البريطانيين، كما كانوا يخشون من إمكانية هروب بعض السنيين مثل الميواتيس Mewatis إلى أماكن بريطانية وتشكيل عصابات هناك.

وبعد عام ١٨٣٧ سمحت حكومة أود بفعل تهديد من قبل البريطانيين إلى منع حوادث العنف بين السنة والشيعة، ففي الأربعينات من عام ١٨٤٠ عبر الشيعة عن انتصارهم من خلال الإنعام بالثروة والعمل والرعاية على الشيعة أكثر من السنة، واستثنوا السنة من المناصب المربحة (بما فيها منصب الوزير الأول)، وأثارت تدابير الأمن في المدن كثيراً من الاستياء لكنها أثارت امتعاض السنة الذي ظهر في الصراع الطائفي في عام ١٨٥٠ عند معبد هندوسي بالقرب من فايز آباد.

النزاع حول معبد فايز آباد والعلماء الشيعيين

لقد كان هناك تنازع حول معبد هندوسي ادعى السنة المسلمون أنه كان موضعاً لمسجد سابقاً، مما أدى إلى حرب أهلية في عام ١٨٥٥، وكان على الحكومة الشيعية والفسهاء أن يتخذوا موقفاً، وتكون كل الجماعات الدينية الرئيسية في أود معنية بهذا، كذلك فقد تدخل البريطانيون بشدة فهل زادوا في حدة النزاعات والتوترات؟ أم أنهم قاموا بمنع اشتعال الشر بين السنة والهندوس؟

وقد بدأ النزاع في عام ١٨٥٥ عندما بدأ أحد السنة المتعصبين واسمه شاه غلام حسين حملة ضد المعبد الهندوسي في فايز آباد الذين كان مهدي إلى الرامانيما (هانومان) Hanuman وشنك أنشاع شاه غلام في تموز من عام ١٨٥٥ مع آلاف من الهندوس في مذبحة للمتعصبين في مسجد لدى أيودهايا Ayodhya وهو ضاحية في فايز آباد، وقد أثارت أنباء هذا الصراع عاطفة كل من الشيعة والهندوس في شمال الهند، وأمرت الحكومة سيد علي ديوغاڤي Deogharavi وهو إمام الصلاة في فايز آباد بزيارة المسجد والاستقصاء، وانتهى الأمر بتعيين موظفين شيعة إدرين من فايز آباد مثل ميرزا علاء علي فاتخذوا خطوات ضد العوغاء لحفظ

(٥٨) راما سامايا Ramasahaya Tamanna. أفضل التواريخ (لكنو، ١٨٧٩)، ص ٩٢، وكتاب نونا رام شايبان، تواريخ مآدر العصر (لكنو، ١٨٦٣)، ص ١١٢، وكتاب ج. د. بهاتناجار G. D Bhatnagar. لكونو تحت حكم واجد علي شاه (بنارس ١٩٦٨ ص ٥).

الأمس (٥٩).

وقد كان واجد علي شاه يستمتع بالاحتفالات الهندوسية والتمثيلات عن كريشنا Krishna لكنه شخص أصولي كان يعتقد بالحكم الشيعي والسلطة الشيعية، واستمرت عمليات التهدة فيما بعد حيث حاول حاكم سلطانبور وفايز آباد ويدعى آغا علي خان بتهدة المسلمين بينما حاول الهندوسي راجا مان سينغ Raja Man Singh أن يصبط الهندوس^(٦٠).

إلا أن محاولات الحكام التوفيق أثارت الاستياء في لکنو بين الجماعات المسلمة بما فيهم المجتهد الأول السيد محمد ناصر آبادي، ففي ٢٤ أغسطس من عام ١٨٥٥ أم صلاة اليوم المقدس في الإمام بارة الكبيرة بحضور ولي العهد والوزير الأول وكثير من السادة الأشراف المقربين إلى البلاط الحاكم، وفي النهاية شجب الحاكم آغا خان علي وكل أولئك الذين أخذوا رشوات ليقفوا إلى جانب الهندوس، أما رد فعل سيد محمد فهو أن قل بحذر إن الدولة الإسلامية لها واجب بأن تضع نهاية لكل عمل شرير يقوم به الأشرار أو الكفار^(٦١).

وقال إن على الدولة الشيعية أن تتدخل إلى جانب المسلمين، وفي ٣٠ أغسطس كان أوترام Outram المقيم البريطاني قد التقى مع الوزير الأول علي نقي خان، وحاولت حكومة أود أن تتجنب اتخاذ أي قرار ضد المسلمين أو الهندوس أو البريطانيين وذلك بأن أوكلت الأمر كله إلى المجتهد الأول، وقد اقترحت الحكومة أيضاً أن يكون التحقيق برئاسة آغا علي خان قد ألغي وأن يحل محله سيد محمد ناصر آبادي. كذلك ألح الوزير الأول على أن دليل وجود مسجد مكان هامونان كارهي Hanumangarhi كان جيداً، إلا أن المقيم لام شاه غلام حسين وأتباعه على تشجيعهم للعنف، وسمح للمجتهد الأول بالاشتراك في التحقيق لكنه طلب أن يكون القرار النهائي بيد الملك، وما لبث أن عارض أحكام ناصر آبادي التي تتوعد الهندوس، وفسر علي نقي خان بأنه ما من رد آخر^(٦٢) وفي نفس اليوم أعلنت لجنة التحقيق الحكومية استنتاجها بأنه لا يوجد مسجد في الهانومان كارهي على الأقل في فترة الخمسة والعشرين عاماً الماضية أو الثلاثين، وربما لم يتواجد إطلاقاً^(٦٣). لكن حدث هرج في لکنو وتشكلت لجان أمن إسلامية، وكان شخص يدعى مولوي أمير علي أمبتهافي من بين علماء السنة الذين كانوا يدعون للحرب المقدسة، كان هذا الشخص قد حصر من أمبتي Amethi للالتقاء مع واجد علي شاه، وقد رغب الملك في تكريمه وإرسال ١٥ ألف روبية إلى مكة من أجله وقد وعده أيضاً بتأسيس مسجد إلى جانب المعبد^(٦٤).

(٥٩) انظر كمال الدين حيدر مشهدي: قيصر التواريخ (لکنو، ١٨٩٦). ص ١١٠ - ١٢٥

(٦٠) من الأرشيف Frontier Police, 20 Aug 1855, FDFC, 28 Dec. 1855, No. 354

(٦١) من الأرشيف: 8 Sept 1855, FDFC, 28 Dec. 1855, NO 363

(٦٢) مؤتمر بين الوزير والمقيم، ٣٠ أغسطس ١٨٥٥ FDFC, 28 Dec. 1855, No. 364

(٦٣) الكاشي ج ك وسنود إلى المقيم في ٣٠ أغسطس ١٨٥٥، وياتر مخطط طوغرافيا، ص ١٦٣ [١٨٣٩]

(٦٤) كانت الدعوة من قبل علماء السنة للحرب المقدسة تشمل عبد الرزاق عرنجي محلي، وبرهان الحق ومولوي برب علي انظر ميرزا جان حليقة شهداء ص ١٨ - ١٩، ٢٤، وعن الصوفي عبد الرزاق انظر رحمن علي: تذكره علماء ص ١١٨، وعن برب علي انظر اردستاني الحصرة الممتني ١٣٢/٢ ورحمن

وعاد مولوي أمير علي مرة أخرى إلى القصبة Qasabah مع مائتي رجل محتجاً، وفشل المبعوثون في إقناعه بالعودة إلى العاصمة، لكنه رضي بالبقاء شهر واحد ليرى ما إذا كان المسجد قد استعيد إلى جانب هانومان كارهي، وكان اقتراح واجد علي شاه هو بناء مسجد صغير إلى جانب المعبد وبحيث يكون مدخله من الجانب وبهذا يحفظ القدسية للهندوس في نفس الوقت الذي يكون فيه وفقاً لمتطلبات المسلمين، لكن بعض الهندوس رفضوا ذلك وهم من رجال الدين وفي نفس الوقت أخذ الملك يضغط على العلماء لدعم الحكومة في وجه التحدي الذي تتعرض له من جراء الحرب الدينية المقدسة^(٦٥).

وظن المحاربون من السنة أن الملك يعتبر الهندوس من الأقلية (الذمين) في الشرع الشيعي وأنه يعتبر أن الحرب المقدسة (الجهاد) ممنوعة خلال غياب الإمام، وربما كان واجد علي يعتقد ذلك، لكن العلماء الأصوليون لم يكونوا كذلك، فأنكر سيد ديلدار علي حماية الأقلية الهندوسية باعتبار أنهم من الوثنيين، بينما العقيدة الحنفية بالنسبة للمغول السنية كانت توفر الحماية للهندوس، وكان الأئمة يعتبرون بالفعل أنه في غياب الإمام لا يستطيع أحد أن يقوم بحرب دفاعية، وقد كان الشيعة مع ذلك، منذ العصر البوهمي يشنون مكانة الحرب الدفاعية، وقد أكد الأصوليين في العراق وإيران على الجهاد في القرن التاسع عشر وذلك رداً للتهديد الروسي لإيران، فسمع سيد محمد ناصر آبادي بالحرب الدينية خلال غياب الإمام حيثما هوجمت ديار الإسلام، ولم يحدث وضع كهذا في فاير آباد ومن ثم فإن الشيعة لم يعلنوا الحرب ضد الهندوس بشكل حرب دينية^(٦٦).

واستبظت حكومة أود حكماً خاصاً من السيد محمد ناصر آبادي بسؤاله:

س: ما هي إرشاداتك تجاه أولئك الذين يذهبون إلى فاير آباد لمحاربة الهندوس؟ لأنهم يرغبون في الانتقام من أولئك الذين يتصرفون تصرفاً غير لائق تجاه المسجد والقرآن، ووفقاً للشريعة فهل يجوز لهم أن يذهبوا ويحاربوا وهل يثابرون على عملهم؟ أم أن هذا لا يجوز؟

ج: إن مثل هذه الأعمال لا تجوز بدون إذن أو اشتراك السلطة الشرعية أو الحاكم الشرعي الإسلامي، والله أعلم^(٦٧).

وقد كان الحاكم الشرعي بالطبع هو الملك، في حين أن الحاكم في الشرع الإسلامي هو الإمام ولكن سيد محمد عاد في حكم آخر فرد رداً أبعد من ذلك الرد، فقد قال:

«تحت هذه الظروف يكون الأمر بالجهاد غير وارد، ولكن السلطة لديها الحق في ساء المسجد ويجب على الفلاحين الهندوس ألا يعارضوا في ذلك»^(٦٨)، وقد كان ناصر آبادي يتعاطف مع حركة الجهاد، ولكنه كان يرغب في تجنب بعض الأمور بالضغط على الحاكم

علي مذكورة ص ٣٥ - ٣٦.

(٦٥) من لأرشيف: Govt. India, 8 Sept. 1855, FDI-C, 28 Dec. 1855 no. 360.

(٦٦) ميرزا جان: عديفة الشهداء ص ٤٠ - ٤١ ومشرف علي لكتوي: بياض مسائل ٨٤ / ٢.

(٦٧) مشهدي: قيصر الواريخ، ص ١٠٩.

(٦٨) «كتوي من المرجع الأكبر»، من الأرشيف ٢٨ ديسمبر ١٨٥٥ رقم ٣٨٩ FDFC.

حتى يتدخل ضد الهندوس بنفسه.

وقد عارض المقيم البريطاني نداء سيد محمد للملك من دفع المال مدية أولئك المسلمين الذين قتلوا في مسجد أيودhya، لكنه حاول الاستفادة من أحكامه الأخيرة بالصعط على علي نقي خان نظراً لحظر المجتهد الأكبر للحرب المقدسة، ليعل أن المولوي وأتباعه خونة يستحقون الموت، لكن الوزير الأول حذر بأن اتخاذ أي خطوة عسكرية يمكن أن يسبب سفاكاً للدماء لا داعي له، كذلك فقد أنكر واجد علي شاء لأي نية من قبله لبقاء مسجد مكان الجامع بالقوة لكنه سخر بالهندوس^(٦٩).

وبحلول شهر أكتوبر سلم المقيم للملك تحذيراً بأنه سيكون مسؤولاً فيما لو سمح ببناء مسجد مجاور للمعبد أو إذا سمح للمسلمين بمهاجمة الهندوس، وفي سبتمبر كان هناك بعض أعمال سبت العنف الطائفي، وذلك خلال شهر محرم، وحدثت مشاجرات بين السنة والشيعة^(٧٠)، وفي سيهالا Sihala هاجم رجال المولوي الهندوس وهاجمو المعابد لتخريبها، وقد فرغ واجد علي وهنا أمر جنود من الهندوس بحراسة الهانومان كارهي^(٧١).

وتوجه مولوي أمير علي عابراً المدن الصغيرة في طريقه إلى فايز آباد، وقد أُنذر واجد علي بحكامه وموظفيه بعقوبات شديدة فيما لو حاولوا دعم المولوي، وكان يعلم بأن جنوده من الشيعة في داري آباد Daryabad بإمكانهم المحاربة^(٧٢)، وحدثت نقطة تحول في حوالي ٢٠ أكتوبر عندما توجهت جماعة من العلماء السنة بدعم من الحكومة إلى داري آباد للتفاوض مع مولوي أمير علي. وكان بينهم بعض المستخدمين في حكومة أود مثل المفتي محمد يوسف فرنجي محلي والمفتي سعد الله مراد آبادي وقام هؤلاء بدعم الحرب المقدسة بصلاية وخلقوا شقاقاً في صفوف العلماء السنة^(٧٣).

وقام الكثير من أتباع مولوي بتهديده بالقتل إذا لم يتجه إلى فايز آباد في الحال، ولما انتهت المفاوضات في ٧ نوفمبر تقابل المحاربون مع ممثلي الحكومة من الشيعة واضطروا للإذعان^(٧٤).

لقد اشتمل النزاع على الهانومان كارهي على أمور كثيرة فهناك الطبقة الاجتماعية وهناك الهوية الجيبية طالما أن الحرب الدينية المقدسة كان يرأسها رجال الدين من السنة من أصحاب الطبقة المتدنية والمتوسطة وأتباعهم وقد تركوا متاجرهم أو أعمالهم للمحاق بهذه الحرب وتحقيق أهدافهم.

وكان استياء هؤلاء السنة من الراجات الهنود الأثرياء والتجار الذين دعموا هانومان

(٦٩) من الأرشيف 26 Sept. 1855 FDFC, 28 Dec. 1855 no. 391.

(٧٠) من الأرشيف: Govt. India, 20 Oct. 1855, FDFC, 28 Dec 1855, no. 388.

(٧١) من الأرشيف: Govt. India, 4 Oct 1855, FDFC 28 Dec 1855 no. 394.

(٧٢) من الأرشيف: Govt. India, FDFC, 28 Dec 1855, no. 417.

(٧٣) من الأرشيف: Govt. India, 19 Oct 1855, FDFC, 28 Dec 1855, no. 420.

(٧٤) من الأرشيف. Govt India, 20, 26, and 31 Oct 1855, FDFC, 28 DEC 1855, no. 5.

وميرزا خان: طبقة الشهداء، ص ٣٠، ٤٢، ٤٨، وخادم أحمد فرنجي محلي، واعظ في الجامع، أيضاً ساعد الحكومة، انظر ر. علي: تذكرة العلماء ص ٥٦.

كاهي، كان من حراء خسارة القوة للسنة في أود الشيعة وزيادة النفوذ السياسي للهندوس^(٧٥).

وكان لحركة أميتافي الطائفية أثر في دعم العلماء السنة .

وتسبب الصراع في وجود انشقاق في الطبقة الشيعية الحاكمة، وقام العلماء الأصوليون بدعم أميتافي، ووقف البريطانيون إلى جانب الهندوس^(٧٦).

خاتمة

لقد اختلفت العلاقات الطائفية في أود إبان حكم النواب في القرن الثامن عشر عنها تحت حكم «الشاهات» في منتصف القرن التاسع عشر، وقد سمح آصف الدولة للهندوس مثلما سمح للمسلمين، فسمح للهندوس بالحج إلى إله آماد وسمح للشيعية بالزيارة إلى كربلاء، وكان المغول يعتمدون على تفوق المسلمين لكنهم كانوا يعترفون بحق الهندوس في الوجود، وكان الوسطاء بين الشيوخ الصوفيين ورجال الدين الهندوس قد كسبوا نفوذاً في البلاط الحاكم.

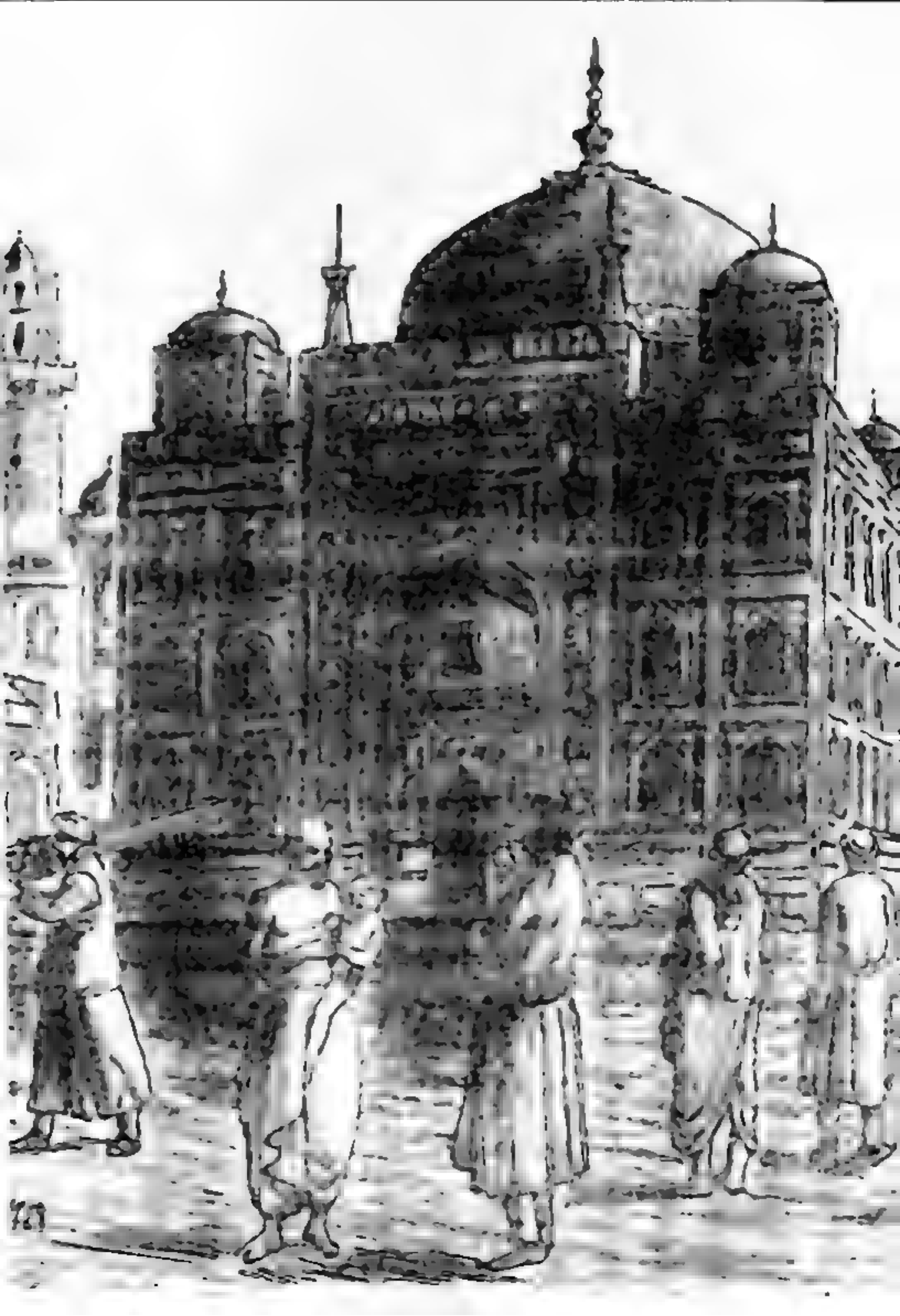
أما العلماء، الأصوليون فقد حاولوا اعتبار الهندوس من الوثنيين الغير طاهرين، واعتبروهم طائفة. وكانت السياسة التي اتبعها علماء الشيعة تجاه السنة تشتمل على استثناء سنة مثل النقشبديين والتساهل تجاه السنة الذين كانوا يشتركون في طقوس محرم، وباتجاه التحالف أيضاً مع السنة ضد الهندوس.

والحقيقة أن التحديات ضد الهيمنة الشيعية في أود لم تأت من الهندوس، ولكن من الحركات الطائفية السنية مثل تلك التي قام بها كل من سيد أحمد راي بريلوي وأمير علي أميتهاافي. وكان إصرار الأصوليين على سب الخلفاء وهو إصرار أكثر حدة بعد استهلال الدولة الشيعية لسلطتها مما أدى إلى ابتعاد كثير من السنة وساعد على إحداث حركة رتجاعية، ولقد أفسحت السياسات الشديدة العداء للسنة تجاه الحكومة في أود خلال فترة ١٨٢٠، ١٨٣٠، المجال إلى كل من البريطانيين والصغوط الداخلية لكي تصنع أكثر ميلاً إلى الشكل الشرعي وذلك في فترة الـ ١٨٤٠، والـ ١٨٥٠.

وكانت السياسات الأصولية الطائفية سواء في وسط البلاد أو في أطرافها، التي تضمنت قوة كبيرة لمراحات من الهندوس والتحارب، مفسرة لكثير من الخيبة بالنسبة للسنة في فترة الخمسينيات من القرن التاسع عشر.

(٧٥) مشهدي - فيسر التواريخ ص ١١٠.

(٧٦) Fusteld: Communal conflict in Delhi PP 192- 98. (٧٦)



القسم العاشر

المجتهدون والغرب: منذ الملائمة ثم الانضمامية ثم الثورة

The Mujtahids and the West: From Accommodation to Annexation and Revolt

كان نمو دولة شيعية في أود قد حدث في زمن التوسع الاستعماري الاوربي، وكان الصفويون والدول الهندية الشيعية المتوسطة قد تعاملت مع التجارة الاوربية، الا ان أعداءهم الرئيسيون كانوا من السنة ذوي النفوذ في البلاد.

وكانت أود النيشابورية ومثلها قاجار الايرانية منذ أواخر القرن الثامن عشر، تتحرك وسط عالم يسيطر عليه البريطانيون من الناحية الدبلوماسية والعسكرية والاقتصادية^(١).

وتحالف كل من الايرانيين واهل أود مع البريطانيين في وجه التهديدات الخارجية (الروس في إيران والمارتا والافغان في أود)، وكان كلا منهما يجدان في تحالفهما البريطاني تهديدا لاستقلالهما، وكانت أود وهي قرية من كلكتة، تشعر بالنعوذ البريطاني والصعظ بشدة اكثر من إيران.

أما المقيمون البريطانيون في لكتو فقد كانوا اكثر من سفراء، وقد كسروا النفوذ لدى السادة الاشراف في أود، وعلى اموال الحكومة وعلى الجنود البريطانيين المستأجرين في أود^(٢).

وبن الاحاطة البريطانية بأود تثير التساؤل عن كيفية استحالة الدولة الشيعية للوجود الاوربي منذ أواخر القرن الثامن عشر من خلال الانضمام ثم الثورة التي حدثت ساين عاصي ١٨٥٧ - ١٨٥٩. واتخذ بعض علماء الشيعة البارزين في إيران موقفا شديدا عداءاً ضد الروس في فترة لعشرينات من القرن التاسع عشر، رغم أننا يجب أن نتحدث ايضا عن الحكاية الكسمة لملاقتهم المتشابكة مع القوى العربية في النصف الاول من القرن التاسع عشر^(٣).

(١) ي. ب. ي. yapp، استراتيجيات بريطانيا الهندية - بريطانيا، إيران، أفغانستان، ١٧٩٨ - ١٨٥٠ (أكسفورد، ١٩٨٠) ج(١).

(٢) مايكل فيشر، التوسع البريطاني في شمال الهند - دور المقيم البريطاني في أود، المحللة لهندية للاقتصاد والاجتماع ج(١٨) (١٩٨١) ص ٦٩ - ٨٢.

كيف كان علماء الشيعة في أود ينظرون الى القوة البريطانية والاقتصاديات البريطانية وتأثير لرأسمالية والحركة التجارية؟ وكيف كانت استجابتهم الى التدخل البريطاني في شئون أود الداخلية، وكيف كان رد فعلهم تجاه الانضمام في عام ١٨٥٦؟ وما هو الدور الذي لعبه العلماء الشيعة في ثورة أود عام ١٨٥٧ - ١٨٥٩؟.

التأثير البريطاني

كان القرار الاستراتيجي الذي اتخذته حكومات أود منذ عام ١٧٦٦ بالتحالف مع شركة الهند البريطانية الشرقية ذات الأساس البريطاني، ومنذ أن أخذ يعتمد على البريطانيين من أجل ضمان حمايتهم الخارجية وذلك بمعاهدتهم مع الـ ELC، وهي المعاهدة التي حددت قواهم المسلحة، وقد بقيت تحالفا كبيرا ووحدا للحكام انفسهم اقوياء واستفادوا من هذا التحالف، وفي عام ١٧٧٤ طلب شجاع الدولة مساعدة الانكليز في ضم منطقة روهيلكاند Ruhlkhanda.

وبعد ذلك بعشرين عاما عاد شجاع الدولة فأقدم على مغامرة اخرى وهي غزو رامپور Rampur^(١)، وقد ذكر بارنيت Barneet انه بعد عام ١٧٧٥ أصبحت طلبات خزينة أود جشعة جداً، وفي عام ١٧٧٩ أصبحت المبالغ اربعة اضعاف وتبلغ حوالي نصف دخل الحكومة، الا ان السادة الاشراف في أود حاولوا اخفاء دخلهم المحلي وذلك لمقاومة المتطلبات البريطانية^(٢)، وفي نفس الوقت الذي سعت فيه شركة الهند الشرقية لأخذ دخل من الحكومة، كان التجار البريطانيون يسمون لكسب الارباح من خلال الاسواق الاقليمية، وكسب المقيمون البريطانيون الاوائل في لكتو سيادة على معظم الصادرات المربحة في أود، وهي تجارة منح البارود لصناعة البارود للبنادق، وسمى شجاع الدولة بعد ان ادرك سابق حال البنغال، فحاول ان يبقى تحت سلطته شركة الهند الشرقية والتجار الحاصون ولكنه لم يلق كثيرا من النجاح^(٣).

وحاول التجار الذين استعدوا من السوق العنية في البنغال ان يتوسعوا في أود، وقد ذكر مارشال Marshall ان الواردات من البنغال الى أود قد تضاعفت في الفترة ما بين ١٧٨٦ - ١٧٩٦، وتزايدت التصديرات الى كلكتة حوالي خمسة مرات خلال الفترة نفسها قبلت

(٣) حميد البحر Hamid Algar، الدين والدولة في ايران ١٧٨٥ - ١٩٠٦ (بركلي ولوس أنجلوس، مطب جامعة كاليفورنيا، ١٩٦٩)، الفصل (٥).

(٤) من الارشيف، ورغم أن مرور رامپور انتهى بعد أن عزل الاحوة السيون حاكما شيعيا، وتكشف السجلات البريطانية ان صف الدولة لم يكن يتعاطف مع الشيعة الذين قتلوا ولم تكن هناك دواع دنية في العزو

(٥) ريتشارد بارنيت Richard B. Barnett، شمال الهند بين امبراطوريتين (بركلي ولوس أنجلوس، ١٩٨٠)، ص ١٣١

وما بعدها، ومن أجل العلاقات السياسية بين أود وكلكتة انظر كتاب ب. باسو P Basu أود وشركة الهند للشرق من (١٧٨٥ - ١٨٠١)، لكتو، ١٩٤٣.

(٦) بارنيت Barnett: شمال الهند، ص ٨٣ - ٩٠.

خمسة ملايين روبية، وكان الأوروبيون ينقلون معظم هذه التجارة، وقد تمت قيمة البضائع لرخيصة المستوردة من كلكتة إلى أود ستة مرات ما بين عامي ١٧٨٦ - ١٧٩٦ فبعت ثلاثة ملايين روبية، كذلك فقد كان القطن الخام مادة أخرى للتصدير، وانتشرت أيضاً زراعة النيلة (نيلة لصباغة) في منطقة دوب Doab في أود في تلك الفترة^(٧).

وقد كانت الواجبات المرهقة والمراكز الكثيرة بالإضافة إلى الخوف الدائم من سرقة ملكية العقار تجعل حياة التجار الأوروبيين الذين انغمسوا في التوسع التجاري السريع، وكانوا يشكون للمقيم من مخالفة الشرائع بالنسبة للمعاملة التجارية، ومن الواجبات الكبيرة في أود على الرغم من الأذن لهم المقدم من قبل المكتب التجاري^(٨).

وقد تقدمت مساهمة أود في السوق العالمية باطراد، وفي عام ١٨٠١ ضم الجنرال، العام ولسلي Wellesley ما يقرب من نصف الأقليم من النواب سادات علي خان بحجة أن حكومة النواب قد أصبحت عاجزة عن دفع الحزبة لكلكتة وإن الضم يمكن أن يضم الدخل للبريطانيين، وهكذا أدت هذه الحركة إلى جعل «المناطق الباقية» للحاكم محاطة من ثلاثة جوانب من قبل البريطانيين ومن جانب واحد من قبل نيپال والهمالايا، وهنا أنهى ولسلي Wellesley أي عوامل أخرى وأزاح البريطانيين من الترامات عديدة^(٩)، وكان موظفو شركة الهند لشرقية قبل ذلك خمسة وثلاثين عاماً قد شعروا بأنهم أكثر ضعفاً من أن يستولوا على أود وكان يترتب عليهم بعض الوقت لتمكين قبضتهم على البنغال، ووجدوا أن التهديدات التي كانت تأتيهم من الإمارات والأفغان يمكن معالجتها من قبل البريطانيين والقوات البريطانية المسلحة، وهنا خف احتياجهم إلى أود كدولة قوية. وحاول ولسلي أن يؤكد تسلّم الدخل الكبير بالإضافة إلى الحصول على منافع استراتيجية^(١٠). وربما كان البريطانيون قد نظروا بجدية إلى محاولة غزو من قبل الأفغان.

وأدى الضم في عام ١٨٠١ إلى أن أصبح أود مقسمة دولتين وبالإضافة إلى ذلك اقتصادها مجزأ، وبقيت أود تحت حكم زعمائها من الهود دولة زراعية ذات إنتاج يعتمد على المطر فأنتجت محاصيل وفيرة استفادت من تصديرها.

ومع هذا فقد حدث للمقاطعات تطورا سريعا، فقد ارتفعت الصادرات من القطن الخام إلى الصين وأصبحت الصناعات النسيجية تشكل جزءاً من مجموع الصادرات^(١١)، وأخذ التكوين الطبقي للمنطقة المنظمة يتغير، فقد ألح الموظفون البريطانيون الرسميون على أن يقدم أصحاب الأراضي دخلهم بواسطة تأمين مصرفي وبهذا يعملون على تقوية المصرف

(٧) ب ح مارشال، الاقتصاد والتوسع السياسي: قضية أود «مجلة دراسات آسيا الحديثة»، ٩ (١٩٧٥) ص ٤٦٥ - ٤٧٨

(٨) من الارشيف

(٩) بريست، شمال الهند، الفصل (٨)، أود، الفصل (٨)، وهناك نشرة معاصرة نقد سياسة ولسلي الرأسمالية في كتاب «المحات عن القضية في أود» (لندن، ١٨٠٦).

(١٠) روبرت رانجش موكرجي Rudrangshu Mukherjee، التجارة والامبراطورية في أود من (١٧٦٥ - ١٨٠٤)، مجلة المصافي والحاضر (٩٤)، (١٩٨٢)، ص ٨٩ - ٩٠

(١١) نفس المرجع، ص ٩٦

التي كانت تضمن الدحول، وأدت هذه السياسة الى تحويل بعض صغار الرورعين الى اصحاب اراضي^(١٢).

وأحد الفلاحون ينشطون بوزارة ميل الصباغة للتصدير من خلال كلكته، ولكن كانت هناك صناعات نسيجية تضارب من قبل البريطانيين وذلك اثناء ثورة انكلترا الصناعية فأحدثت تضارب بصناعة العزل وتؤثر على اسواق القطن المحلية، ولكن بنهاية الحروب النابوليوية، ارتفع طلب الاوروبيين على القطن الخام وأخذت رراعت في المناطق المدعنة تنتشر بسرعة، وأخذ البريطانيون يشركون الصنف المنظم من اود الى الاسواق العالمية كمنتج كبير للمواد الخام، وكانت اسواق القطن والنيلة المتدنية بعد عام ١٨٢٨ قد أدت الى أزمة وسنوات جافة مثل عام ١٨٣٣^(١٣).

وعلى الرغم من أن أود لن تفلت من نفوذ الرأسمال الاوربي ومن انتعاش الصناعات البريطانية فقد بقيت سوقا انفتاحيا من منطقة دوب Doab.

وفي عام ١٨٣٠ أخذت الحكومة تفرض الضرائب على التجارة البريطانية بوزارة، وكان على التاجر الذي يحمل منسوجات من مانشستر بين مركز بريطاني تجاري مثل كانپور Kanpur ولكن في مسافة خمسين ميلا فقط ان يدفع الضرائب لمشرين من اصحاب الاراضي بالاضافة الى رسم يدفع لدحول العاصمة، فأصبحت المنسوجات البريطانية تكلف في لكانو اضعاف ما تكلفه في كانپور، ورغم هذا بقي الطلب على الضائع البريطانية^(١٤).

استجابة العلماء الشيعة للغرب

كانت الهممة الاوربية على شمال الهند تثير عديدا من القضايا الذاتية بالنسبة للسادة الاشراف من المسلمين الذين كانوا سابقا حكام المنطقة، وقد تطلع اصحاب الاراضي من السنة والاداريون في دلهي بمعجز نمو امتداد الحكم البريطاني على العاصمة في ١٨٠٣، وقال احد الزعماء الدينيين المتكلمين مثل الصوفي السني شاه عبد العزيز دهلوي، ان الهند قد اصحت دارا للحرب بالنسبة للمسلمين، وحدث تجاهل لقادة الامبراطور المغولي، أما المسيحيون فقادوا الضرائب والامور الخاصة بالقضاء، وكان بإمكان السلطات المحلية ان تمهد للجوامع، واستطاع المسلمون مثل ولايتي بيجام Vilayati Begam من بلد اسمها في فروخ آباد Farrukhabad، أن تأتي الى العاصمة بسماع من السلطات المسيحية البريطانية، وعقد الحكام المسلمون في كل من حيدر آباد وأود ورامپور المعاهدات مع البريطانيين، وافر

(١٢) ل برينان L.Brennan، التعبير الاجتماعي في Rohilkhand من (١٨٠١ - ١٨٣٣) مجلة التاريخ واقتصاد الهندية (٧) (١٩٧٠) ص ٤٤٣ - ٤٦٥، وانظر ايضا كتاب برناردس كوهن التعبير النثوي في مجتمع الهند الريفي، ١٥٩٦، ١٨٨٥، في كتاب ر. فريكسج Frykenberg محرر، صبط الاراضي والسبة الاجتماعية (ماديسون، ١٩٦٩)، الفصل (٤)

(١٣) اسيا صديقي، التعبير الزراعي في دولة الهند شمالي الهند اتر براديش ١٨١٩ - ١٨٣٣ (اوكسفورد، ١٩٧٣)، الفصل (٥)

(١٤) من الارشيف

دهدوي بأن البريطانيين سمحوا بإقامة صلوات الجمعة الجماعية ويوم العيد إلا أن هذا لم يجعل من بريطانيا الهندية داراً للإسلام، أما الشاه عبد العزيز فلم يدع من أجل الحرب المقدسة ضد البريطانيين^(١٥).

أما العلماء الشيعة الذين ظلوا في ما تبقى من أود كانوا ينظرون إلى الوضع نظرة مختلفة، ففي بادئ الأمر استمروا في النظر إلى أحكام أود كمحكمات مسلمين (وحتى عام ١٨١٩ عندما أعلن الاستقلال، كأول وزراء للامبراطورية المغولية)، واعترض رجال القضاء الإمامية على فكرة أنهم تحت حكم بريطانيا، وقام المجتهد الكبير سيد ديلدار علي ناصر أبادي في لكو بتقسيم الأراضي في الهند إلى ثلاثة أنواع، تلك التي هي تحت سيطرة الامبراطور السني المغولي (بما فيها أود)، وتلك التي يحكمها الكفار الذين يجب أن يعلن المسلمون عليهم الحرب (مثلاً البنجاب تحت حكم السيخ)، وتلك الأراضي التي يحكمها المسيحيون البريطانيون.

وقد أمر البريطانيون بالتعامل مع المسلمين وفقاً للدين الإسلامي والشرعية الشيعية^(١٦)، ولما كان الشيعة يعتقدون أن الاتصال مع أشخاص من غير الشيعة مفسد للطهارة فإن الوجود البريطاني في شمال الهند أضر بعض الصعوبات الاجتماعية، وتساءل شخص من ناصر أبادي عن إمكانية حضور وليمة من قبل شخص مسيحي أو يهودي، فأجاب بأنه من الأفضل تجنب ذلك، وسأله شخص من المؤمنين عما إذا كان بإمكانه الصلاة في جوارب مصنوعة من أوربا، وقد وارب في الكلام ولكنه قال إن أي شيء مجلوب من مكان غير طاهر يكون فاسداً، ثم أعطى فتوى بأنه بالإمكان لشخص أن يصلي في عاءة جلها من الخارج وقبل أن يغسلها^(١٧).

وسأل أحدهم ناصر أبادي عن السماح باعتصاف شيء من ممتلكات المسيحيين أهل الكتاب أو غير المؤمنين وذلك بواسطة العش وبالأضرار المالي لهم؟ فأجاب بأنه لا يجد أي دليل على أن مثل هذا التصرف مع أهل الكتاب أو غير المؤمنين وارد في زمن غياب الإمام ولما ضغط رفق ناصر أبادي عليه من أجل إصدار حكم حول شرعية العمل للبريطانيين في جمع الضرائب وفي التطبيب والدعوى وما إلى ذلك، لكنه أبدى بعض التحفظات رغم أنه لم يرفضها بتأ، وشوّل عن العمل مع البريطانيين فأجاب بأن الاستخدام لا يعني أن يقوم الشخص بأي أعمال غير مباحة مثل القتل أو شراء المواد الكحولية أو الخمر، أما إذا كان

(١٥) شاه عبد العزيز، فتاوى عزيزية مج (١)، (لكنو، ١٩٠٦)، ص ٣٢ - ٣٤، ومن أجل دراسة مفيدة عن لائحة العكرية الإسلامية في هذه الفترة، انظر كتاب ب. ميتكالف B. Metcalf، الأحياء الإسلامي (برسون، ١٩٨٢) المصلا ١، ٢، وهناك دراسة تحليلية تفصيلية بقلم اطهر عباس دسوي، بعنوان شاه عبد العزيز (كاسيرا، ١٩٨٢).

(١٦) سيد ديلدار علي ناصر أبادي، رسالة في أحكام الأرضيين، مخطوط في الفقه رقم ٢٨٤٢، الورقة ٥٤١، انظر أيضاً كتاب مدم إن ك من لامتون الدولة والحكومة في العصر الإسلامي الوسط، اكسورد، مط جامعة اكسورد، ١٩٨١، الفصل (١٢).

(١٧) سيد ديلدار علي ناصر أبادي، سجة للسائلين، مخطوط في الفقه الشعي رقم ٢٥٦، الورقة ٩٥ و ٦٥٦ بالممكنة الناصرية

العمل بسيطاً مثل كتابة كتاب لشخص مسيحي أو خياطة ملابس فيكون مقبولا، واستند إلى الآية القرآنية التي تقول: «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً» السورة ٤ الآية ١٤٠، وذلك بصدد صعوبة قبول العمل المأجور مع شخص من الأوروبيين، ومع هذا فلم يقل إن هذا حرام^(١٨).

وهكذا كانت الحالة في العقد الأول من القرن التاسع عشر وهي تصور شعور الشيعة في أود تجاه استخدامهم من قبل الغرب، من قبل شركة الهند الشرقية، واضطر بعض السادة الإشراف وصغار ملاك الأراضي نظراً لضرورات اقتصادية، للعمل، خاصة بعد التسليم في عام ١٨٠١، وفصل البعض العمل مع النواب. وقام الاخوان تاج الدين حسين خان وسبحان علي خان بجمع الدخل لشركة الهند الشرقية في أجرا Agra في السنوات الأولى من القرن التاسع عشر وحصلوا على معلومات عن المنتجين البريطانيين.

امام النواب سادات علي خان فقد طلب أن يأتي تاج الدين حسين خان إلى أود، حيث استأجره بمبلغ ٣٠٠ روبية في الشهر، وغارمه سبحان علي خان فطلب من بعض السادة الإشراف التدخل له لدى الحاكم وأخيراً قدمت له وظيفة بمرتب ٢٠٠ روبية في الشهر^(١٩).

أما العلماء الشيعة الذين تجمعوا في اطراف بنارس وفي اعالي منطقة دواب Doab، لرافعة تحت الحكم البريطاني، فكانت لهم دوافع اكر لاقامة علاقات مع شركة الهند الشرقية، وقام مولوي ذاكر علي جونوري (توفي ١٧٩٦) بتعليم احد المقيمين في لكنو، وكان السيد كستان علي كانپوري (١٨٠٠ - ١٨٧٤) قد درس في لكو عى يد التلاميذ الاصوليين للسيد ديلدار علي، وعمل كقاضى في كانپور التي يحكمها البريطانيون ثم كجامع للدخل في المنطقة، وقد قبل وظيفة في الحكومة المحلية للمهراجاني بنارس، وزار العراق مرتين في عام ١٨٤٤ وفي ما بين ١٨٦٤ - ١٨٧١، وفي المرة الثانية قام بعمل كناطق للمقيم البريطاني في بغداد، أما ابنه الاصغر ويدعى سيد محمد هاشم فتوجه إلى انكلترا لدراسة الرياضيات في عام ١٨٧٢ وخدم مدة كجامع للدخل (تحصيلدار) للحكومة البريطانية في جالون Jalaun وأجرا Agra^(٢٠).

بل ان الشيعة من داخل أود كان لهم تعامل مع البريطانيين، فقد كان مثلاً مير حسن علي (توفي ١٨٥٨) وكان يؤم والده الصلوات في بيت رئيس دائرة أود ألكماز علي خان، كان يدعم الصباط البريطانيين اللغة العربية في كلكتة، ثم علم اللغة الاردية في لكلية عسكرية في أديسكومب Addiscomb في انكلترا في الفترة بين ١٨١٠ - ١٨١٦، حيث تزوج من امرأة بريطانية وعاش في لكو فترة ثم عمل كجامع للدخل للبريطانيين في كانوجي Kanauj، ثم ما لبث بعد ذلك أن عمل مع حكيم مهدي علي خان وهو من السادة الشيعة الذين كان لهم

(١٨) نفس المرجع، الصفحة ٢٤١ - ٢٢٢.

(١٩) سيد عباس ارديستاني، الحصن المتين في احوال الورداء والملاطيين، مجلدان، مخطوط الاول من ٥٤، نيولهي، الارشيف القومي الهندي.

(٢٠) مر حل ذاكر علي، انظر كتاب محمد مهدي لكتوي كشميري مجوم السماء، تكملة، مجلدان، (قم، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م) ٢٧ - ٢٦ / ١.

اهتمم بنيلة الصباغة في مدينة فروخ آباد، وطلبت منه زوجته الطلاق عندما اكتشفت أن له زوجة أخرى، وعدد كمقاعد من الحكومة البريطانية فانتقل إلى لكتو في عام ١٨٤٣، حيث قل وظيفة لدى حكام أود^(٢١).

وهناك مثل آخر على هذه الظاهرة، فالسيد محمد قلي كتوري (١٧٣٣ - ١٨٤٤) وينحدر من أسرة مستوطنة في المدينة الصغيرة كيتور في بارابانكي، وقد تجول كثيرا في شبابه بحثا عن العلم والمعرفة، ودرس في لكتو على يد سيد ديلدار علي كاصولي مجتهد، وفي عام ١٨٠٦ اشتغل مع الحكومة البريطانية في دلهي في ميروت Meerut كموظف قضائي، وقدم احكام قضائية في حالات جنائية وفقاً للشرع الشيعي، وهو ما لم يكن يستطيع عمله في ذلك الحين في أود، وكان يكسب مبلغ (٤٠٠) روبية في الشهر ثم تقاعد عام ١٨٤١^(٢٢).

كان رجال الدين الشيعة لا يعبرون الا عن قليل من العداء تجاه البريطانيين طالما ان شركة الهند الشرقية احترمت القانون الشيعي. وكان يعلم العلماء في البنغال في الكلية التي تسمى كلية هوغلي Hoogli، سعى هؤلاء الى حضور الاجتماعات «داربار»، لاستلام أثواب الشرف من شركة الهند الشرقية.

اما سيد ديلدار علي فقد منع العلماء من قبول أثواب الشرف التي تقدمها الحكومة البريطانية وقال إن هذا لا يليق بمكانة المجتهدين وهم ممثلوا الامام العاشر الثاني عشر^(٢٣). وربما لان العدد المتزايد من الشيعة الذين عملوا مع البريطانيين فإن أحد المجتهدين لكبار في لكتو اصدر حكما بصدد الاستخدام من قبل الاجاب، وسمح بأخذ راتب من قبلهم، إلا أن سيد ديلدار علي لم يكن يسمح بذلك، كذلك لم يكن يسمح باصدار احكام جائزة^(٢٤).

ومع ذلك فقد تغيرت وتعذلت مواقف رجال الدين الشيعة كذلك فيما يتعلق باقراض المال من قبل المسيحيين، وقد سأل أحدهم سيد ديلدار علي فيما اذا كان بالامكان تقديم فوائد عن لقروض إلى الهنود (الكفار) واهل الكتاب (المسيحيون واليهود)^(٢٥)، فأجاب بأن العلماء الشيعة قد توصلوا الى حكم بأن العائدة يمكن أن تؤخذ من الوثنيين، ولكنهم اختلفوا حول امكانية اخذها من المسيحيين او اهل الكتاب، وأخيراً أصدر حكمه بأنه من الافضل عدم أخذ ارباح من اليهود والمسيحيين، ومع ذلك فقد كان انصباب الرأسمال البريطاني في شمال الهند أولاً من خلال التجار الخاصين في ما بين عامي ١٧٨٥ - ١٧٩٥، وبعد ذلك من خلال شركة الهند الشرقية ايضاً منذ ١٨٠١، كل هذا جلب فرضاً لاصحاب البنوك المحلية

(٢١). لارشيف، واطر: الحضي: نزعة الحواطر، السابع ص ١٣٣ - ١٣٦.

(٢٢). عجار حسين كتوري. شذوذ العفيان في تراجم الاعيان: ج ٢ / ١٦٤٨ - ١٦٥٥، الحصص العثني ٧ / ١ - ٨ محمد علي الكشميري. مجوم السما ٤٢٠ - ٤٢٣ (طبعة لكتو) نوكانوي - تذكرة ص ٢٩٢.

(٢٣). «نظر الوثيقة المؤرخة ١٠ مارس ١٨٤٢ (FDPC) و ٣٠ مارس ٢٨٤٢ رقم ١٦٤ وكتاب عين حق نامه في رجال الشيعة - مخطوط رقم (١) بالناصرة (لكتو) الورقة 60b

(٢٤). نر مشرف علي خان لكتوي، تحقيق، رياض مسائل، ٣ مجلدات، لكتو، دون مطبعة، ١٢٥١ هـ / ١٨٣٥ - ١٨٣٦، الثالث ص ١٠٢ - ١٠٣، هذه المجموعة من الاحكام تشمل في معظمها على تلك الاحكام التي معها سيد محمد وسيد حسين ناصر آبادي، أبناء سيد ديلدار علي، لكنها ليست مسودة كلها شخصياً.

(٢٥). ناصر آبادي، نجات السائلين، الورقة ٢٢b.

واصحاب الاموال، ورغب التجار ايضا واصحاب الاموال في أن يستغلوا من هذه القروض، لكن سيد ديلدار علي رفض أن يلطف من أغلاطهم، وقد كان كثيرا من التجار الشيعة يديون ويستدينون بالفائدة، لكن هذا كان يشكل مشاكل اذا وصل الى المحاكم الدينية الاسلامية، وهناك مثال في قصة ميرزا رضا وهو ابن حاجي كربلائي محمد طهراني، ضد ورثة حسن رضا خان، الوزير السابق في أود، ففي أواخر عام ١٧٨٠ اقرض حاجي كربلائي لحسن رضا خان مبلغ ٢٢٨,٤٣٦ روبية كجزء من هبة من حكومة أود بمبلغ ٧٠٠,٠٠٠ روبية وذلك من أجل بناء قنال الماء في النجف، وأبرز ميرزا خان رسائل في المحكمة تبين أنها من الوزير وتعد بإعادة المبلغ في نوفمبر ١٧٩٢، لكن كلا من الدائن والمدين توفي قبل أن يحدث شيء^(٢٦).

وقد حاول ميرزا رضا أن يعوض الخسارة من ملكية الوزير السابق خلال المحاكم الحكومية لنواب سادات علي خان في عام ١٨٠٦، وسأل الحاكم الايراني فتح علي شاه في التدخل مع حاكم أود لصالحه، وكتب ملك قاجار الى رعية الحاكم الشيعي بدعم طلبات ميرزا رضا^(٢٧).

وقد حول سادات علي خان القضية الى مفتي المحكمة الدينية وربما كان الفرنجي محلي مولوي طهور الله (توفي ١٨٤٠)، وطلب ميرزا رضا مبلغ ٢٢٨,٤٣٦ بالاضافة الى فائدة مقدارها ١٥٠,٠١٠ روبية، لكن المفتي عارض، وقال اولا إن تواريخ الرسائل والردود كانت مضطربة لذلك ليست موثوقة، ومن ثم فإن أخذ الفوائد غير مباح حسب الشريعة الاسلامية^(٢٨). وحدثت في الفترة من ١٨١٥ - ١٨٣٠ تطورات بين الشيعة الذين حرصوا على أن يتقبلوا الفوائد عن قروضهم الى الأوربيين رغم أن المحاكم الاسلامية لم تكن تقبل الفوائد بالنسبة للشيعة الاصوليين.

وكانت التغيرات في الخلافة ما بين الاقتصاد البريطاني والاقتصاد الهندي التي جلبتها الثورة الصناعية قد أدت الى وجود صناعة نسجية مهيمنة على العالم وقد قويت بواسطة شركة الهند الشرقية^(٢٩).

وفي نفس الوقت بدأت شركة الهند الشرقية في حربها المكلفة في ١٨١٤ - ١٨١٦، وكان هناك اتفاق في نوفمبر ١٨١٤ مع نواب غازي الدين حيدر علي طلب الشركة لقرض بمبلغ ١٠ ملايين روبية للمساعدة في الاتفاق على الحرب، ثم بعد أربعة اشهر عاد فوافق على مبلغ ثاني بمشرة ملايين روبية ايضا^(٣٠).

(٢٦) حسن رضا خان الى حاجي كربلائي محمد، ٢٦ ربيع الاول ١٢١٣ هـ، ولعاصيل اخرى انظر، ج كول الاموال الهندية والمعدن الشيعة المقلصة في العراق، ١٧٨٦ - ١٨٥٠، سلسلة دراسات شرق اوسطية (٢٢)، رقم ٤ (١٩٨٦).

(٢٧) ملك ايران لوزير أود، دون تاريخ (من الارشيف). ١٤ اكتوبر ١٨٠٦ (FDFC)، ١٦ اكتوبر ١٨٠٦ رقم ٢٥ (٢٨) من اجل طهور الله انظر رحمن علي، تاريخ علماء الهند (لكنو، ١٩١٤)، ص ٩٩ - ١٠٠، وكتاب عبد الباري فرنجي محلي، آثار الاول من علماء فرنجي محل (لكنو: ١٣٢١ هـ / ١٩٠٣، ص ١٦)

(٢٩) من الارشيف: Govt.India, 21 Nov. 1814, FDFC, 13 Dec 1814, no. 10

(٣٠) من الارشيف: Govt.India, 25 July 1826, FDFC, 18 Aug 1826, no. 8

وعلى الرغم من أن غازي الدين حيدر لم يبدى أولاً أي تدمير بالنسبة للقروض، نظراً لنقض آراء سيد ديلدار، إلا أنه أخذ بعد ذلك يتقمر، وقد استمرت حكومة أود بعد ذلك في تقديم القروض إلى شركة الهند الشرقية، واستمرت الفائدة بمنح دينية إلى الأماكن الشيعية المقدسة في العراق أو في أعمال عامة في أود^(٣١).

وسرعان مبدأ (محمد علي شاه) الذي وضعه المقيم البريطاني على العرش بالقوة المسلحة في عام ١٨٣٧، بدأ هذا في مشروع عمراني، بعد تبوئه العرش بفترة انفق مبلغ ٢٠٠ ألف روبية لبناء الامام بارة الحسينآبادية في مكان غير بعيد عن الامام بارة الكبيرة^(٣٢).

إلا أن الملك لم يسمي العلماء الشيعة اوصياء على الامام بارة ومسجداتها بل كان هذا الشرف يعود إلى السادة الاشراف الكبار مثل سيد امام علي خان وعظيم الله خان وسلالتهم بعدهم^(٣٣).

وكانت الظروف الدينية تعيق استعادة افراد الطبقة الحاكمة في أود بالاشكال الجديدة للثروة.

واشترك كثير من السادة الاشراف في أود في الدخول في طبقة البورجوازية الجديدة، ومنهم مثلاً حكيم مهدي علي خان كشميري وهو من عائلة كشميرية قدمت إلى دلهي في مستهل القرن الثامن عشر وتزوج من أسرة تنتمي إلى مشايخ صوفية والتحق بالأعمال الجديدة، وتوجه والد مهدي إلى فايز آباد من دلهي في زمن آصف الدولة، وبعد وفاته ظهر مهدي كطبيب بين السادة الاشراف في لكتنو، ولما أصبح ثرياً بدأ في امتلاك اراضي في خير آباد وباهربيش وجوندا، وفي عام ١٨١٩ امره أعامير (وزير غازي الدين حيدر) بالمغادرة إلى خير آباد، وذهب خوفاً من خزانة الحكومة يشتري الأرض في فروخ آباد من البريطانيين^(٣٤). وفي فروخ آباد كانت اسواق النيل تزدهر في ميروت وأجرا وفروخ آباد، وفي عام ١٨٢٠ كون حكيم مهدي علي خان شركة في تجارة النيل مع وليام مورتون^(٣٥).

واسس مهدي علي خان مصنعا فيه ثلاثمائة عامل واحد يجلب الصوف من كشمير^(٣٦)، وكان للحكيم احترام كبير مما جلب الوفاق للعلماء الشيعة، نظراً لبناؤه مسجد للصلاة في فروخ آباد ورعايته للعلماء الشيعة من عام ١٨٢٤ من وجهة نظر كشميرية^(٣٧).

واستمر سيد ديلدار علي في موقفه من مسألة أخذ القروض من الاوربيين، لكن ابنه

(٣١) كمال انديين حيدر حسيبي مشهدي: سوانحات سلاطين أود (لكنو، ١٨٩٦) ص ٣٥٥.

(٣٢) من الارشيف. Govt India, 13 Mar. 1839, FDIC, 12 June 1839, nos 38-40.

(٣٣) من اجل عظيم الله خان: دارخانه ديوان خانة، انظر صافي احمد، ملكا أود (علكره، ١٩٧١) ص ٣٠.

(٣٤) اردستاني، المعصر المين، الثاني ص ١٨٢ - ١٨٣، وإدوار من آرشر، رحلات في اعالي الهند، مجلدان (لندن، رينشارد بيتي، ١٨٣٣) الاول، ص ٥٠ - ٥١، وكتاب و. هـ سليمان رحلة في مملكة أود في ١٨٤٩ - ١٨٥٠، مجلدان (لندن)، الثاني ص ٧٧.

(٣٥) سيا حديقي، التغيير الزراعي في دولة الهند (أكسورد، ١٩٧٣) ص ١٤٢، انظر ايضا المصنوعات ١٦٤ - ١٦٥.

(٣٦) فاني باركس Fanay parkes جولات حاج (مجلدان، لندن ١٨٥٠)، الثاني ص ١٦ - ١٧.

(٣٧) كشميري، نجوم لاول ص ٣٨٨ - ٣٩٠، الثاني ص ١٢٩ - ١٣٠، وكتاب بوكانوي تذكرة، ص ٢٢٠ - ٢٢٢، الحسي، نزهة الخواطر، السابع ص ٣٣٢.

سيد محمد وهو المجتهد الاول في لكتو قرر ان ينقض حكم ابيه، فأقر بإمكانية أخذ القوائد من اشخاص وثنيين، وكذلك بالنسبة للمسيحيين واليهود^(٣٨)، وكانت الفكرة حول المجتمع لتي كان يحملها المجتهدون الشيعة ليست تقليدية (اي ان الاصولية كانت مدرسة جديدة في أود)، وليست متوازنة، واطهرت الامامية الشيعية قابليتها للتكيف مع الرأسمالية الجديدة، مثلها مثل المسيحية في عصر اوروبا للتوسع التجاري، وهكذا اصبحت نماذج الاحكام الشرعية اكثر بورجوازية، ومثلها الفكرة الاجتماعية التي تكونت لدى الطبقة الدينية^(٣٩).

وتكيف رجال الدين الشيعة مع كثير من الاشياء في الغرب لكن رجال الدين المختصين كانوا يرفضون العلم الحديث، ولكن من ناحية اخرى كان هناك اشخاص مفكرين مثل تفصل حسين خان كشميري وسيد محمد هاشم جونپوري، الذين كانوا دائمي الاهتمام بالعلم الغربي، وترجمت بعض الاعمال العلمية الى الفارسية، وحصل شخص يدعى مظفر علي جائزة من الجمعية الاسيوية في البنغال على بحثه بالفارسية في علم الكوزموغرافي (علم البحث عن نظم الكون) الذي حوى جزءاً من المفاهيم الغربية الكوبرنيكية في هذا العلم، لكن أحد أبناء سيد محمد ناصر أبادي وهو سيد علي أكبر كتب مقالة بعنوان: البرهان الثابت في دحض حركة الارض، الذي كان يمثل موقف رجال الدين، ومظفر سيد محمد الى العلوم الدينية على انها ثانوية بينما العلوم الديوية كانت اهم شيء، واستشار كثير من السادة في أود الشخص البارز في مراد آباد الذي آخر كولونيل سليمان أن التلسكوب لم يكن شيئاً اذا كان يقول بأشياء مخالفة للقرآن الكريم، وعندما وصلت اخبار التلغراف الى أود في عام ١٨٥٠، تضايق العلماء^(٤٠). ومع ذلك فقد تقبل المصلحون في شمال الهند بطبيعة الحال بعض العلم الاوروبي، فعالبت المفكر السني سير أحمد خان الذي عارض بادية الامر مسألة الكوبرنيكية ثم مالبت ان اتبع العلم الحديث والآراء الحديثة، وهناك شخص آخر من أبناء سيد محمد أبادي وهو سيد علي محمد «تاج العلماء» الذي هاجم بشدة تفسير سيد احمد خان العقلاني للقرآن الكريم^(٤١).

ومارس العلماء ايضا بعض الجدل الفكري، وكانت معظم هذه الجدليات مكتوبة بالعربية او بالفارسية بأسلوب اصولي عقلاني، وهناك حادثة تبين المجدلات التي كان الشيعة يقومون بها مع المسيحيين في أود، وقد آخر المبشر جوزف وولف Joseph Wolff في عام ١٨٣٣، الملك ناصر الدين حيدر في أود بأن المسيح ربما يعود في مدى بضعة سنوات وانه يعرف هذا التاريخ وهو (١٨٤٧)، وقد عين الملك مجادلة علنية بين الارشالية وبين سيد

(٣٨) مشرف علي حان، تحقيق، رياض مسائل، الثالث ص ٢٦، وقد وقعت الفتوى من قبل سيد محمد

(٣٩) ماكس فيبر Max Weber, The protestant Ethic and the spirit of Capitalism, (New York 1958)

(٤٠) الجمعية الاسيوية، البنغال، الى مظفر علي، ١١ أغسطس ١٨٤٥ لكتو، فلم ٦٢، ٩، من أجل موضوع سيد علي أكبر ضد الكوبرنيكية، انظر: الدليل المتين في ابطال حركة الارض، انظر سيد محمد المهدي الكاظمي، أحسن الوديعه في تراجم مشاهير مجتهدى الشيعة (نصف: المعط. الحيدرية، ١٩٦٩)، ص ٤٤.

(٤١) انظر من ر. ترول C.W. Trall، سيد أحمد خان (كراتشي. مط. جامعة اكسمورد، ١٩٧٩) وكتاب اليساندرو

موساني Alessandra Bausani * سر سيد احمد خان (١٨١٧ - ١٨٩٨) في مجلة الدراسات الشرقية Revis degli Studi Orientali ٥٤ (١٩٨٠) ص ٣٠٣-٣٠٨.

محمد ناصر آبادي، وفيه فسر وولف كتاب دانيال Daniel لبيان ظهور المسيح. لكن سيد محمد الذي كان يدرك روح الانسان قال ان المسيح قال انه ما من انسان يعرف يوم يبعث، ورد وولف بمهارة بأنه لم يقل الساعة واليوم بل السنة، لكن سيد محمد الح على انكار هذا، وهكذا أخذت تنتشر كتابات دفاعية شيعية عن وجهة نظر اصولية في أواخر ١٨٣٠ أثرت على الجدل المسيحي - الاسلامي في فترة بقية القرن^(٤٢).

وعلى يقض المجادلات الحادة ضد البريطانيين من قبل بعض المسلمين الا ان موقف بعض العلماء الشيعة الكبار في أود تجاه الاوربيين كان يسير في تكيف تدريجي، فقد أخذ بعض المجتهدين في لکنو يعملون مع البريطانيين كقضاة او جباة للدخل، وكانت أسر العلماء الكبار تحصل على البضائع من شركة الهند الشرقية او تعتمد على رعاية الاشراف الذين كانت رواتبهم نتيجة القروض لها، وقد عارضوا بعض الطرق البريطانية والعلم الاوروبي في القرن التاسع عشر، بل منعوا بعض انواع المستحضرات المستوردة.

المجتهدون والمقيمون البريطانيون من ١٨٤٢ - ١٨٦٥

لما انتقل رجال الدين الشيعة الى الوظائف العامة في فترة الاربعينات من القرن التاسع عشر اصبحوا مهنيين بنظام توسعي من قبل الرأسمالية البريطانية وذلك في منتصف القرن التاسع عشر، واصطدموا في عملهم في القضاء الحكومي، مع الاداريين البريطانيين الذين يريدون اما ضم اود او حكمها.

وكان لدى كثير من العلماء الكبار استثمارات في الحكومة البريطانية، وكان هناك بعض الميل نحو المركزية تحت حكم امجد علي شاه في منطقة الريف حيث ثار معظم اصحاب الاراضي الكبار^(٤٣).

وكان امجد علي شاه قد أدهش المقيم البريطاني الذي كان قد سمع بتعصبه للشيعة، فعندما وضع المقيم البريطاني التاج على رأس الملك الجديد أخبره بأن المحاكم السابقين رفضوا تسمية انفسهم (غازي)، أي (محارب من أجل العقيدة)، ورد الملك بأنه يعق له أن يضع كلمة غازي على خاتمه^(٤٤)، واستمر الملك في رأيه واستطاع اتخاذ الاحتياطات لمنع أي شغب عام^(٤٥).

وقد تدمر امجد علي شاه بادیء الأمر من رعبات البريطانيين واصطدم في صراع قوي معهم على السلطة، وكان قد قدم في بداية عهده مبلغ ١,٠٠٠,٠٠٠ روبية على قرض ٥٪ لمساعدة عمليات الاعيان والشيخ، وبالفعل كان هناك استيلاء تدريجي على منطقة البنجاب، ووصلت أخبار لاستيلاء على لاهور الى لکنو في العاشر من محرم ورغب البريطانيون في الاحتفال بضرب المدافع للتحية الا ان الملك عارض، ثم عاد فقبل^(٤٦).

(٤٢) محمد عباس شوشري: المعادن الذهبية من ١٠٥ - ١٠٦.

(٤٣) ت. ميتكالف: الارض، اصحاب الارض، والراجا البريطاني، ص ٣٢ - ٤٣.

(٤٤) من الارشف: Govt India, 18 May 1842, FDFC, 15 June 1842, no. 37.

(٤٥) من الارشف: Govt India, 13 Feb. 1843, FDFC, 15 Mar. 1843, no. 29.

وكانت هناك وظيفة الوزير التي شغلها أمين الدولة الذي كان يفضلته المجتهد الكبير ولكن كان الحقيم يعارضه، ثم انتخب وزير آخر ورشحت حمسة أسماء (من بينها منور، الدولة ومعين الدولة)^(٤٧)، واستمر تدخل المقيم في مثل هذه التعيينات^(٤٨).

وعين المقيم البريطاني فيما بعد عندما أدرك وجود بعض الاضطراب في منطقة الريف وبعض التقصير في الداخل، نائب الوزير سيف الدولة ليوجه القضاء^(٤٩)، وهنا اصطدم القضاة المجتهدون مع المقيم حول مناصبات عديدة^(٥٠).

ووصل الحلاف مع حكومة أود مرحلة كبيرة وذلك بوصول سليمان Sleeman الى لكتو كمقيم بريطاني، وتمعن المجتهدون في مثل هذه النزاعات، وكانت إحدى المازعات بشأن محاكمة محمد حسين خان، حاكم (ناظم) بهاريش Bahraich، وكان مدينا لرامدت پاندي Ramdut Pandey وهو رأسحالي في المنطقة بمبلغ ٨٠,٠٠٠ روبية^(٥١)، وقيل انه أعوى الهندي وضغط عليه لمبلغ آخر من المال ولما رفض پاندي قتله ليهرب من الدين السابق^{(٥٢) (٥٣)}.

وطُلب من سيد محمد ناصر آبادي التدخل^(٥٤)، وقد بين كاتب السيرة الذاتية لسيد محمد ناصر آبادي أنه من الجائز أن يدفع المؤمن مالا عن نفسه في قتل شخص وثني^(٥٥).

وقد دافع واجد علي شاه عن عدالة المجتهد الكبير وكان قد قرر الحكم بالاعدام على أحد خدم الوزير في قضية قتل^{(٥٦) (٥٧) (٥٨)}، إلا انه لم يقل ما إذا كانت القضية تحصر شخصا من الهندوس أيضا ام من الشيعة، واصلهم (سليمان) مع سيد محمد علي في قضايا أخرى في الفترة التي كان فيها مقيما بريطانيا.

(٤٦) أودستاني: الحصن المثنى، الثاني ص ١٢٣، ومشهدى: سوانح، ص ٣٨٤.

(٤٧) انظر ماسهياتنا: افضل التواريخ (لكو: ١٨٧٩)، ص ٩٤، من اجل السيادة حول هذه بقعة انظر أحمد ملكان في أود.

(٤٨) من الارشيف Govt, India, 29 Sept. 1845, FDFC, 29 Nov, 1845, no. 186.

(٤٩) المرجع السابق.

(٥٠) مثلا سيد محمد ناصر علي وضع المجرمين في السجون وكان المقيم البريطاني قد وعد بالآ يسجنهم انظر الوثيقة ٢١ أبريل ١٨٤٧ في FDFC.

(٥١) من جل العلاقات بين البريطانيين في هذه الفترة، انظر جوي پمبل - الراجا، والثورة الهندية ومملكة أود، ١٨٥٩ - ١٨٥٩ (نيودلهي مطب جامعة اكسفورد، ١٩٧٩)، الفصل (٤)، وكتاب ديفي سينها Devi Sinha، العلاقات البريطانية مع أود، الفصول ١٤، ١٥، وحول الادارة في المقاطعات ومحمد حسين خان، انظر فيشر السلاط الامبراطوري ص ١٦٩ - ٢٠٠.

(٥٢) سليمان: رحلة، الاول ١٣٠ - ١٣٥.

(٥٣) كشميري، معوم، الاول ص ٢٥٢.

(٥٤) نفس المرجع السابق.

(٥٥) تقرير المجتهد ٦ سبتمبر ١٨٥١ (FDFC)، كشميري: نجوم، الاول ص ٢٥٢.

(٥٦) Govt, India, 20 Sept 1851, FDFC, 24 Oct 1851, no. 182.

(٥٧) 6 Oct 1851, FDFC, 24 Oct 1851 no. 192.

(٥٨) واجد علي شاه (كذبة ١٨٥٦) ص ٤١.

وباصلت إدارة أود في فترة الأربعينات والخمسينات من القرن التاسع عشر ضد تزايد المتطلبات البريطانية للسيطرة، والتزام العلماء الشيعة كقضاة أو وكلاء للإشراف في الحكومة إلى جانب ملوك أود، وحاولوا التخلص من سيطرة المقيم وتدخله، وكان اصرار المجتهدين على استخدام الشرع الشيعي رغم اعتباره غير الشيعة مواطنون درجة ثانية، مما أثار عدد من الاصطدامات مع المقيمين، وفي آخر صراع كبير حول الهانومان كاري Hannmangarhi اتحد علماء الشيعة الجانب الإسلامي ضد الهندوس^(٥٩).

ضم مملكة أود إلى التاج البريطاني

كان قنصل البريطانيين في أود يهدف إلى تأمين ضبط البلاد، وكانوا يفكرون في استثمارها لمصلحتهم دائماً^(٦٠). وكانوا دائمي الخوف من الاضطرابات في أود مثل تلك التي حدثت بين المسلمين والهندوس حول الهانومان كاري^(٦١)، وكان دالوزي Dalhousie بعد أن ترك وظيفته لمصالح لورد كاننغ Lord Canning في جانپوري عام ١٨٥٦، صغط على المجلس في كلكتة من أجل تمويل البريطانيين من أود، وقدم المقيم البريطاني (أوترام) Uttram، المعاهدة في ٣٠ يناير لحكومة أود التي رفضتها فيما بعد، وبعد تسعة أيام كان دالوزي قد ضم البلد وكتب يقول: وهكذا فإن ملكتنا الموقرة أصبح لديها ١,٣٠٠,٠٠٠ جنيه من الدخل أكثر من الماضي^(٦٢). وبهذا أصبحت أود اليشابورية (أود) البريطانية.

واصيب الشيعة بحيرة أمل، وفي ٧ شباط أمر واجد علي شاه اتباعه باطاعة البريطانيين مدعياً بأنه سينجيه إلى لندن لمقابلة الملكة فكتوريا، وطلب من سيد محمد ناصر آبادي أن يتمكن بفرصة من النجاح^(٦٣)، وكانت ردود فعل العائلات من العلماء الشيعة مختلفة بالنسبة للضم، ومن ناحية أخرى بقي مولوي سيد اعجاز حين كيتوري كاتباً في مكتب الوزير الأول، وذلك لتنظيم البيروقراطية تحت الحكم القصائي البريطاني^(٦٤).

وفي كثير من الأحيان كان البريطانيون لا يقدمون للعلماء الشيعة فرص للاستمرار في عملهم وقد جردوهم من وسائل الدفاع عن نظام المدرسة الشيعية بحجة أنها لا تفيد إلا جماعة الشيعة وليست مؤسسة تعليمية حرة، ومع ذلك فقد قدموا إلى المدرسين والاداريين معاشات مخفضة^(٦٥)، انهم استثموا أيضاً عائلة ناصر آبادي من مصادر ثاية لتدخل^(٦٥) واستمر البريطانيون في إيقاف المعاشات والاضرار

(٥٩) Govt. India, 29 Nov 1853, FDPC, 27 Jan. 1854 no 91.

(٦٠) رود راجيش مكرجي، أود في الثورة، ١٨٥٧ - ١٨٥٨: دراسة حول المقاومة الشيعية (دلهي، مطبعة جامعة كشمير، ١٩٨٤) ص ٣٢-٣٦.

(٦١) جيمس سرور مرون رمري، مراكز الوزير، رسائل خاصة لمركز الوزير، تحرير ج. بيرد (شانو المطبعة لايرلدي، ١٩٧٢) ص ٣٥٥-٣٥٦.

(٦٢) نفس المرجع ص ٣٦٩.

(٦٣) رديستاني، الخصال المتين، الثاني ١٣٠.

(٦٤) كشميري، مجوم، الثاني ص ١٠٧.

(٦٥) من الارشيف: (FDPC) nos. 110-115, 31 Oct 1856.

بالشيعية^(٦٦)، وقد ناضلت اسرة ناصر أبادي بعد أن أدتها سياسة واجد علي شاه ثم البريطانيين من اجل استعادة المعاش الحكومي^(٦٧).

وفيما بعد حاول المفوض باستحسان من المحاكم العام تقديم مبلغ ٥ آلاف روبية الى سيد محمد ناصر ابادي لمعاشه ولاهله، كذلك استحسن اعادة المعاشات الى المجتهدين بمبلغ ١,٩٧٧ روبية في الشهر، وللسادة بمبلغ ٤٩٥ روبية في الشهر^(٦٨).

ومع ذلك فإن المعاشات المستمرة لم تفلح في تدمير الجراح التي سببها الضم البريطاني، بالنسبة للعلماء الشيعة^(٦٩)، ولما كانوا في الماضي قضاة فقد واجهوا التهديدات بأن الدائنين يمكن أن يجبروهم الى المحاكم البريطانية، وكانوا سيواجهون المحاكم المسيحية والمدعى الاوربي في محكمة اوربية^(٧٠).

الشيعة والثورة في أود، ما بين ١٨٥٧ - ١٨٥٩

لقد كانت محاولة انعاش أود النيشابورية، اولا ضمن احياء الامبراطورية المغولية، قد جعلت شمال الهند منغمس في اكبر المعارك التي عرفها، فنشأت ثورة بدأت بين الجنود الهنود في الجيش البريطاني، وعرفت لدى المؤرخين الغربيين باسم ثورة Sepoy، الا انها ثورة انتشرت في اوساط كبار الملاك والعلاخين شمال الهند مثلما كانت لدى افراد الطبقة من السادة الاشراف في أود، الذين كوّنوا مملكتهم تحت زعامة شيعية.

وهناك دور كبير قام به الشيعة في الثورة وصفه المؤرخون الشيعة بعد الانتصار البريطاني في ما بين عامي ١٨٥٨ - ١٨٥٩ وتسمه بعض الكتاب بالانكليزية، وربما كان انشغال الشيعة بالثورة اقل شدة نظرا لفكرتهم عن ان الحرب المقدسة أو الجهاد لم يكن مشروعاً في زمن الامام الغائب^(٧١).

ومع ذلك فيمكن ان نأخذ تعبير ستوكس Stokes حول ثورة الشيعة الهادئة بأنها مقاومة ثابوية، ومرحلة ثانية للقومية الحديثة بين المقاومة العنيفة لاستعمارية الجماعات التقليدية وبين الاحزاب المنظمة السياسية في زمن متقدم، وقد شغلت المجتمع بأكمده وابتكرت اسطفاً جديدة من الزعامة في الفكر الديني.

وقد صور موكرجي Mukherjee في عام ١٨٥٧، حرباً دينية وحرباً للاستقلال، كانت تدعو المسلمين في أود والهندوس الى النهضة ضد السيطرة الاجنبية^(٧٢).

(٦٦) سيد محمد شوشري، وكان سابقاً مدرسا في المدرسة.

(٦٧) من الارشيف: Govt. India, 5 Jan. 1857, FDPC Feb. 1847 no.66.

(٦٨) المرجع السابق.

(٦٩) موكرجي: أود في الثورة ص ٣٢ - ٦٣.

(٧٠) رساله غير مؤرخة لسيد محمد ناصر أبادي في كتاب «سيد محمد عباس شوشري: مكنيات عربية» مخطوط في الأدب العربي رقم ٤١، الورقة ٢٢ب - ٢٣أ، المكتبة الناصرية، لكتو.

(٧١) مشهدي: فيسر التواريخ ص ٢٢٣، طهرنامه مخطوط فارسي رقم ٤٣١ الورقة ١٩أ، المكتب الهندي والسجلات (يقول بأن علماء الشيعة الرئيسيون لم يلتحقوا بالثورة).

(٧٢) انظر إريك ستوكس Eric Stokes: حركات المقاومة والقومية الافرو - آسيوية. نظم ١٨٥٧، والعصيان

ويمكننا أن نضهم بشكل افضل مساهمة الشيعة في الثورة الفاشلة لو نظرنا الى المجتمع وفقا لتقسيماته الاجتماعية الى (طبقات) اكثر مما لو كان وحدة متناغمة، فهناك التجار والعمال (العوام) في القرى الكبيرة والمراكز المدنية، وهناك كبار الشيعة من اصحاب الاراضي (تلقدار وزميندار) في منطقة الريف، وهناك ايضا الاشراف في البلاط (لامراء) في مدن كنو وفايز أدد، بالإضافة الى علماء الشيعة، وكل هؤلاء كانت ردود فعلهم مختلفة تجاه الاحداث.

بدأت ثورة الجنود الهنود في منطقة ميرووت Meerut في ١٠ ايار من عام ١٨٥٧، وكان هؤلاء من اجل دلهي حيث كان العصيان ضد البريطانيين وكان على رأس الثورة سراج الدين بهادور شاه الثاني (١٨٣٧ - ١٨٥٧)، وكان البريطانيون قد جعلوا من الملك المغولي العوبة، وفي ١٤ ايار طلب الامبراطور ان يقدم جامعو الدخل الاموال اليه، ومالط الجنود على طول نهر الكانج Ganges أن بدأوا ايضا بالثورة وانتشرت اخبار الثورة في دلهي^(٧٣).

واذا تحدثنا اولا عن اشتراك طائفة الشيعة في ثورة أود، فإننا نجد ان اشتعال لثورة بدأ في كنو بتاريخ ٣٠ ايار نظرا لان الجنود الباهيين (الجنود الهنود المجندين في الجيش البريطاني) قد ثاروا طوال الليل. وفي اليوم التالي عرت قوة مؤلفة من خمسة او ستة الاف من التجار والعمال الى Gomti لتدعم القوات الشائرة، ولكن نظرا لان قوات لورنس Lawrence قد أياستهم فقد عادوا الى حيدر أباد، وكان الحشد في المدينة الذي اتى من الفقراء في المدينة القديمة يضم كلا من الشيعة والسنة بالإضافة الى الهندوس، ويشير بعض التعداد الايراني الى ان الحشد حوى بعض السادة الاشراف والواعظون المسلمون الذين قادوا مجموعة من الجرارين والنساجين وغيرهم من التجار، كذلك يشير نفس المصدر الى اشتراك طائفة الشيعة بشكل واسع في الثورة.

ثم فيما بعد خلال حصار المقيم البريطاني، سمع جوبنز Gubbins الصيحة (ياعلي) من المحصرين، وكان الشيعة اتباع علي (رضي الله عنه) هم الذين صدرت عنهم هذه الصيحة، ومن هنا فإن التجار الشيعة والعمال والجنود اشتركوا في الثورة دون اي تحفظات خاصة وهؤلاء يمثلون معظم الشيعة^(٧٤). وفيما بعد كانت الاحداث التي حدثت في حزيران تشير تساؤلات حول الدور الذي قام به وجهاء الريف من الشيعة، وهنا اتخذت الثورة تمتد الى داخل أود رغم ان الكثيرين كانوا ينتظرون مجرى الاحداث في كنو حيث عرز البريطانيون سيطرتهم لعدة اسابيع، وقد ثار الجند في سيتاپور Sitapur، كذلك انضم كبار الملاك الشيعة

الثوري في الهند: دراسات في المجتمع الزراعي وثورة الفلاحين في الهند المستعمرة (كامردج مط جامعة كامردج، ١٩٨٢)، ص ١٢٠ - ١٣٩، وانظر ايضا: موكرجي: أود في الثورة، ص ١٤٧ - ١٥٧.

(٧٣) حول انتشار الثورة انظر موكرجي: أود في الثورة، ص ٦٥ - ٦٦، وحول دلهي، انظر كتاب بقلم بيرمقال

سبير حجر المعمول. دراسات في دلهي المغولية (كراتشي، ١٩٨٠) وكريستوفر هيرت Christopher

Hibbert: (التمرد الكبير: الهند ١٨٥٧) هارموند سورت، ١٩٨٠ ص ٢٦٩ - ٢٧٩

(٧٤) مارتين ونشارد جويس: تاريخ للثورات في أود (لندن ١٨٥٨)، الطبعة (٣)، ص ١٠١ - ١١٥، ٢١٨ وطبعة

الأوراق ٢١١ وب - ١٧١ ٣٢ ٣١ ومن اجل اشتراك المندس في ثورة أود، انظر Heyly الحطام، رجال

المدن والتجار، ص ٣٥٩ - ٣٦٦.

في المناطق المجاورة أيضا وهي محمود آباد وبها توامو Bhatwamu، ولحقهم بعض الراحة الهندوس، بالمقاومة والحرب ضد البريطانيين وصاغوه في مصطلح رمز بين كرنلاء ورمز الهندوس^(٧٥).

وفي (٨) و (٩) حزينان ثار الجند في فايز آباد وأجبروا البريطانيين على الانسحاب، وجعل الجنود عليهم زعيما هو احمد الله شاه، وهو شيخ سبي صوفي من الطريقة القادرية، وكان يدعو للحرب المقدسة ضد البريطانيين لينتقم من استشهاده أمير عبي أميتهاقي (الذي كانت حركته المقدسة متركزة في الهانومان كارهي مما أدى إلى مذبحه له ولرفقه قبل ذلك بستة أشهر)، ومع ذلك فبعد يومين ظهرت في منطقة فايز آباد قيادة أخرى تضم الراجا مان سينغ Man Singh وكان من ملاك الأراضي الكبار الهندوس الذي جرد من ملكيته، ومحمد حسن خان وهو حاكم تحت الملكية القديمة^(٧٦).

وفي تمور وصلت طليعة من النافرين من فايز آباد وميتاپور إلى القرب من لكو هي طريقهم لتحرير العاصمة، وكان يقودهم خان علي خان وهو وكيل الراجا الشيعي في محمود آباد.

وقد ركب لورنس Lawrence مع جنود للهجوم لكنه تراجع وقتل بعد ذلك ببضعة أيام، ودخلت القوات المتصرة إلى لكو، وبدأت المناورة من أجل الزعامة عندما حاول احمد الله شاه وفشل في تكوين سلطة له في لكو.

أما البريطانيون فعادوا إلى مكان إقامتهم بعد سقوط لكو في ٢ تمور، مما حاولوا منعه بقوة النار، ولكن بعد سقوط لكو التحق الوجهاء الريفيون بالثورة بأعداد كبيرة. وعلى الرغم من أن الراجات الهندوس قد سيطروا على منطقة الريف فقد لعب بعض الشيعة دورا حاسما، فقد ظهر «مهدي حسين» وهو حاكم سلطانپور كقوة في جنوب أود وذلك لتنظيم القوات الثائرة في الضواحي^(٧٧).

أما زعماء الشيعة فلم يعارضوا، لأن الحرب المقدسة كانت شرعية خلال غياب الامم، بل إن الشيعة من (التملقدار) مثل محمود آباد وبها توامو Bhatwamu، فقد تحركوا في طليعة جيش الثورة الريفي.

وكان هناك فريقان، فريق السادة الاشراف والشيعة في المدن، وفريق من العلماء، ولكل منهما تصرف تجاه الثورة، لكنهما دعما الحرب، وكان لدى كثير من الاشراف الشيعة باديء الامر بعض التحفظات تجاه الثورة الشيعية وذلك لسببين، اولهما انهم كانوا يخشون على ممتلكاتهم، والثاني انهم كانوا لا يزالون موالين للنظام القديم لواجد علي شاه، في

(٧٥) ظفرنامه، الورقة ٣٧١. ب ٣٦، ومحمد امام علي خان. آثار يادكار (لكنو، ١٩٠٢) ص ١١٧ - ١١٩

(٧٦) ظفرنامه، الورقة ٣٩١ - ب ٣٧، وب ٤٨، هرل وزير خان، في كتاب بقلم س. ١١ (صوي وم ل بهارجات Bhatwamu (محرران)، الكماح من اجل الحرية في أوتراپراديش، ٦ مجلدات (لكنو، ١٩٥٧) الثاني ص ١٤٧ - ١٤٨

(٧٧) موكرجي الثورة في أود، ص ٩٩، ومن الوجهاء الريفيين الشيعة في الثورة مهدي حسين من قروح باد و لراجا رمبد علي خان من كيتور.

سياسته للتقرب من المملكة في انكلترا^(٧٨).

ولكن السادة الاشراف من الشيعة لم يستمتعوا كثيرا باسلوب المواربة، فقد اصبح لربما عليهم مواجهة الحقيقة، وكان الثائرون في لكتو ومنهم اصحاب الاراضي والفلاحين والجنود الهندوس الثائرين، وكانوا يريدون شخصا من الاسرة النيشاپورية وذلك كملك، لكن المرشح الرئيسي وهو ركن الدولة سجن في مقر الاقامة البريطانية، ثم مالبث عدد من الموظفين في حرم واحد علي بمن فيهم علي محمد مأمون خان، وضعوا بيرجيس قدر ميرزا Birjis Qadar و عمره لا يزال عشر سنوات.

وكانت والدته حصرة محل Mahall قد تمت ان يكون ولدا في مركز الملك رغم ان بقية الزوجات كن يعرضن في مخاطرة واجد علي شاه والتدخل في كلته التي يسيطر عليها لبريطانيون^(٧٩).

ورغب الثائرون في اعادة حكومة أود تحت امرة بيرجيس قدر بحيث تتفق مع ثورة دلهي التي كانت تسعى لاهياء الامبراطورية المغولية، ومن ثم رجعوا الى صيغ الحكم لأود ما قبل ١٨١٩، ووضعوا بيرجيس قدر بصفته نوابا اكثر منه شاه.

وجد الشيعة ان هذه الخطوة اكثر سهولة نظرا لانهم اعتقدوا بأن بهادور شاه الثاني كان قد اتبع المذهب الشيعي منذ حوالي ١٨٥٣.

وفي ذلك العام كان ملك دلهي العديم القوة قد ارسل رسالة الى المجتهد الاول سيد محمد ناصر أبدي معبراً عن محبته لآل البيت واعلن ان كل من لا يحب آل البيت لا يعد مسلماً. ولقد قدم هدية الى مقام العباس وهو المقام الشيعي المقدس في لكتو.

بعد ذلك عام ارسل رسولا الى طهران، ليخبر ناصر الدين شاه في ايران باتبع المغول للتشيع وطلبه للدعم السياسي، وربما اعتبر الشيعة ان تنكر بهادور شاه لتشيعة ربما كان نوعا من التقية في حين ان السنة كانت تصدق ذلك وتجعل من اخر امباطور مغولي مثالا لكل مسلمي الهند^(٨٠).

ولقد نصب الطفل بيرجيس قدر كحاكم على أود في ٥ تموز ١٨٥٧ على اساس انه سيطيع أوامر الامبراطور المغولي في دلهي، اسرعت الحكومة الجديدة بتعيين موظفيها الرسميين ومعظمهم من الشرفاء في أود، ودفعوا شرف الدولة ليقوم بالعمل كوزير رغم ان بعض السادة الشيعة اعترضوا لانه سني، وعاد المهرابا الهندي بالكيش Balkishen فاستولى على قسم الخزنة مرة اخرى، وتقلد مأمون خان منصب الوصي على البيت المال وهو منصب قوي في حكومة يحكمها حاكم طفل. وعينت الحكومة الجديدة بيروقراطية

(٧٨) نصر جوسر، تاريخ ص ٢٩ - ٤٠، وهو يذكر احمد علي خان منور الدولة، وميرزا حسين خان اكبر الدولة،

ومحمد بهيم شرف الدولة، وراجا مالكش Balkishen واخرون وانظر ظفر نامه الورقة ١٩

(٧٩) ظفر نامه، الورقة ٣٤١، ومشهدى قبصر التواريخ، ص ٢٢٣ - ٢٢٥، وكتاب ل. س. سانشا - ييجوم أود (قرباريس، ١٩٨٠)، ص ٢٢٥ - ٢٣٥.

(٨٠) ديس حكيم احسن شاه، الطبيب الموثوق لملك دلهي، في محاكمة بهادور شاه، ص ٤٠٦ - ٤٠٧، وص ٤٢٤ - ٤٢٥، وانظر ايضا. ف. و. Buckler تحرير م. ن. پرسون (ان آرپور، جامعة مينشيجان للدراسات حول جنوب آسيا وجنوب شرق آسيا، ١٩٨٥)، ص ٥٢ - ٥٣.

وسكرتيرين واصدوت الاوامر الى القوات الثائرة ونظمت مرتبات العساكر، وفي خلال الشهور التالية تعرف كثير من الاشراف على الحكومة في لكتو ودعموه بطريقة أو بأخرى^(٨١).

وقامت الحكومة الثائرة بحملات رئيسة ضد المقيم البريطاني في ٢٠ تموز و ١٠ آب، ولكن لم تفلح في التخفيف من سلطة البريطانيين رغم انها في آب كانت قد سيطرت على قسم كبير من أود، وخارج أود كان التيار متحول لصالح البريطانيين، ولم تصل النجدة التي توقعها الهنود من ايران الشيعية، فأرسل مامون خان مبعوثا الى بهادور شاه يطلب الموافقة على تعيين بيرجيس قدر، لكنه وصل بعد سقوط دلهي بأيدي البريطانيين في ٢٠ ايلول، ومن ثم عاد الى لكتو. وسعى مامون خان لمنع وصول اخبار القيص على الامبراطور المغولي، وادعى ان بهادور شاه قد اعترف ببرجيس قدر كملك، وقام نوابه فيما بعد بصك عملة عليها البيتين الشعريين التاليين:

الامبراطور (بادشاه) لكل الناس، لكل عَيْن، بيرجيس قدر
قد صك العملة بالذهب والفضة، مثل الشمس والقمر.

وهذان البيتان يشيران الى انه بعد سقوط دلهي عادت الحكومة الثائرة للدعوة للملكية المستقلة في اود^(٨٢).

وفشلت حكومة بيرجيس قدر في التخلص من المقيمين البريطانيين، والتهجم على كامبل في شتاء ١٨٥٧ - ١٨٥٨ مما دفع في آدار بالمنمردين الى خراج العاصمة، ومنذ خريف ١٨٥٧ تفرق الثائرون الى معسكرين، بحيث أن الشيعة والسادة الهنود يدعمون حضرة محل ومأمون خان وهم أوصياء على الطفل الحاكم، بينما السنة والطبقات العامة توجهت الى أحمد الله الذي وضع التوجهات الصوفية بالأسلوب الصوفي

وتعاون الفريقان في التهجم على الموقف البريطاني في علم باغ Alambagh، ومنذ آدار ١٨٥٨ عندما انتصر البريطانيون على لكتو ركزت القيادة نفسها في مناطق مختلفة من الريف ولازال يدعمها الثائرون من (تملقدار) وفلاحهم غير أن الانكليز لم يخضعوا ويزعمون سنة اخرى. ولكن ماهي الصلة بين الشيعة العلماء الذين حصلوا على السلطة تحت حكم النيشابوريين، وبين النظام الجديد، لقد التحق الناصر أباديس الشباب بالحكومة في عدة مجالات، رغم انهم لم يستطيعوا استعادة السيطرة على القضاء، وسعى سيد محمد باقر ناصر أبادي مصف الدولة، في التحاقه الدائم بالزعيم الثائر مأمون خان، كي يستعيد منصب القاضي الرئيسي لنفسه، وذلك بدلا من ميرمهدي المعلم الشيعي لبيرجيس قدر، ومع هد فإن ميرمهدي لم يستخدم سيد باقر ليحصل على المعلومات عن حركة الجمود البريطانيين، وقد قدم الثائرون له قيادة النظام، جماعة علي التي اوكلها الى شقيقه علي محمد ناصر أبادي

(٨١) ظريفة، رقم ٤٣ - ب ٤٢، مشهدي: قيصر التواريخ، ص ٢٢٥ - ٢٢٩، ومن اجل العملة التي صكها بيرجيس قدر وتحمل اسم الامبراطور المغولي، انظر فيشر: البلاط الامبراطوري، ص ٩١.

(٨٢) من اجل العملة، انظر، س. ج. براون: نمود مملكة أود (مجلة الجمعية الامسيوية العالمية ٨، رقم ١٦)، ص ٢٥٥ - ٢٥٦.

أما سيد عبد الحسين وهو ابن آخر لسيد محمد ناصر آبادي فقد وضع على القائمة البريطانية «كثائر» أما سيد محمد تقي وهو ابن المرحوم سيد حسين ناصر آبادي (توفي ١٨٥٦) في عمر أربعين سنة كواحد من أشهر العلماء في أود، وقد لحق بالبلاط، وصلى لبرجيس قدر، وبناء على طلب الثائرين استخدم معرفته الدينية ليعين الأيام السعد (المحفوظة) من أجل مهاجمة المقيمين البريطانيين في لكنو^(٨٣).

ولكن مددا عن العلماء خارج نطاق أسيرة ناصر آبادي، فمن بين الثلاثة والعشرين عالم شيعي كبير في لكنو (معظمهم معلمين سابقين وبعض تلاميذ في المدرسة الدينية) الذين حقق معهم البريطانيون فيما بعد، وكان اثني عشر منهم يأخذون مرتبات من الحكومة الثائرة، واثنا عشر طلبا وظائف وتسعة التحقوا بالبلاط وصلوا من أجل نجاح الحكومة. واستخدم بعضهم مثل ميرزا محمد علي، وسيد اصغر حسين وميرخادم حسين الذين استخدموا في كتيبة نجيب Najib، ومولوي حاكم حمزة علي بمساعدة مامون خان. أما مولوي مهدي شاه فقد خدم في قسم الأخبار^(٨٤).

وليست هناك دلائل حول نشاطات علماء الشيعة خارج منطقة لكنو، لكننا نعلم أن جعفر علي جرجفي Jafar Ali Jarchavi (توفي ١٨٩٥)، وهو قارئ للقرآن قد تدرب في لكنو كباحث شيعي تحت رعاية أسيرة ناصر آبادي، وقد قص عليه مع السادة في بلدته في بلندشهر Bulandshar في عام ١٨٥٧. وذلك لاشتراكه في الثورة^(٨٥).

وهناك بعض الاستثناءات بالنسبة لمساهمة ودعم علماء الشيعة للثورة، فمثلا سيد اعجاز كيتوري وكان يعمل لدى البريطانيين وساعد البريطانيين رغم أنهم دمروا بيته بالقرب من مكان المقيم البريطاني، وانكر سيد علي ديوغا تافي وكان اماما للصلاة في هايز آباد اشتراكه في الثورة^(٨٦).

وهناك حادثة مشهورة عن عالم شيعي ابتعد عن الحكومة الثائرة وهو المحدث الكبير سيد محمد ناصر آبادي ويجدر بنا أن نلفت إليها، فكما ذكرنا كان أحد أبنائه له وآخر ثائر وثالث خادم لدى البريطانيين، أما سيد محمد نفسه فقد كان يزور زيارات مستمرة لبيبحوم «أم الملك» وبرجيس قدر، واتى بتلاميذه كي يصلوا من أجل نجاح الثورة^(٨٧)، وعينت الحكومة حراس في بيته لحمايته وحماية ثورته الكبيرة، ومع ذلك رفض الحرب المقدسة، وخلال الحصار البريطاني في شتاء ١٨٥٧ - ١٨٥٨، عثر على عدم استعداده للحرب، وقد حير هذا التصرف المتناقض وكلاء الإنكليز.

وهناك حادثة تاريخية يمكن أن نتحدث عنها، فقد حضر سيد محمد كثيرا إلى البلاط

(٨٣) من أجل سيد محمد ناصر، انظر كتاب سائده كلير وليم، ومن أجل عبد الحسين انظر مولوي سيد حسين

(٨٤) من لارشف

(٨٥) بوكاموي: مذكرة الصفحات ١١٥ - ١١٧، ومن أجل الثورة في بلد شهر، انظر ستوكس: الملاح والراحاء

ص ١٤٠ - ١٥٨ Govt. India and encl, 2 Mar 1859 nos. 510-535

(٨٦) من أجل سيد علي انظر: استقصاءات في سلوك المدعين من بوهو بيجوم وسيقة Bvho Begum Waseega

خلال لثورة الأخيرة، مجلة FDFG، ٢٩ نيسان، ١٨٥٩، رقم (٢٢٠).

(٨٧) انظر الارشف Sec. chief Comm., outh, to Govt India, 2 Mar 1859 no 511

في صيف وحريف عام ١٨٥٧، عندما أخذ أبناءه وظائف حكومية، ومع ذلك فالحصار البريطاني لكتو، وبالقوة المترايدة للمتعب السني أحمد الله شاه، وتجسس المحرور اليهود عليه منذ نوفمبر عام ١٨٥٧ الى آذار ١٨٥٨ وقرروا انه رفض ان يقدم اقراره للثورة وقال لما سؤل عن الفتوى ان هذا يمكن اقراره بواسطة اي نص يبرر ذلك من القرآن الكريم. وان الحرب ضد الكفار تكون عادلة اذا كانت على يد امام، وقيل ايضا ان المجتهد يعتبر الحرب غير مصفة وضد روح الشرع كما نص على ذلك القرآن الكريم^(٨٨).

وذكر البريطانيون مع ذلك ان المجتهد سمح لتلاميذه بأن يعقلوا بالجهاد ويدخلوا في خدمة الثورة. واذن داخل اسرة ناصر ابادي هناك جيل يظهر انه غير مشترك فهناك فراغ في فترته، اذ ان الشباب من الاسرة كانوا يدعون للحرب المقدسة وقد عملوا في وظائف تحت ادارة بيرجيس قدر، اما سيد محمد الذي لم يعط شيئا من القوة التي كانت له في فترة الاربعينات (١٨٤٠)، فلم يقدم دعما جيدا للتأثرين. ولما كان قد اعطى حكم في فترة (١٨٣٠) يسمح بالحرب المقدسة الدفاعية عندما هوجمت الاراضي الاسلامية، وطالما كان عدد من الايرانيين المجتهدين قد اقروا حروب ايران ضد روسيا في اوائل القرن، وقد أخذ سيد محمد منصبا عقائديا حذرا جدا في عام ١٨٥٨، وربما كان قد صان رهانه حول امكانية فوز البريطانيين او التأثرين، وربما كانت «المبالغ الكبيرة» التي كانت في دوائر الحكومة البريطانية له قد وزعت ولاءه^(٨٩).

وأخيرا برفض سيد محمد لتحريف الصراع بأنه حرب مقدسة، ربما حاول أن يميز أسلوبه في الزعامة الدينية عن أسلوب احمد الله شاه، وحدث صراع مماثل في اله آباد حيث رفض علماء الشيعة أن ينادوا للجهاد رغم ان السني الاصلي مولوي لياقت حسين قد فعل ذلك^(٩٠). والنقطة الهامة هي أن الشيعة لم يحتاجوا الى بيرق الحرب المقدسة وذلك من اجل القتال ضد البريطانيين.

وكان البريطانيون قد لاموا المسلمين بسبب الثورة وكان لدى الشيعة الذين رغبوا في الابقاء على حياتهم وممتلكاتهم دافعا قويا لاقناع البريطانيين بأنهم أبرياء، لكن القوات البريطانية لوثروا أودسوا الامام بارة ومسجد الصلاة للشيعة، لكن رفض بعض كبار العلماء الشيعة للتداء من اجل الحرب المقدسة قد ادى الى تفريق مجتمعهم عن مجتمع السنة على حين غرة، فالبريطانيون، رغبة منهم في بناء روابط لهم مع الجماعات المحلية تعاهروا بتصديق الاكثوية عن هدوء الشيعة، وعلى الرغم من أن الموطعين البريطانيين في كتو كانوا حذرين من سيد محمد ناصر ابادي: الا ان الحاكم العام كافأ بإعطائه المرتب كاملا من الحكومة البريطانية^(٩١). واستخدم سيد محمد ايضا اصدقاء من الشيعة مثل سيد اعجاز حسين

(٨٨) تقرير الكتابة أور our

(٨٩) سليمان، رحلة، الاول، ص ٣٠٩.

(٩٠) بايلي، الحكام، رجال المدن، ص ٣٦١.

(٩١) من الارشيف، انظر فتا تالوان أولدبرج Veena Talwar Oldenburg تأليس لكتو المستعمرة (برسوب، ١٩٨٤) ص ٣٦-٣٧.

كيتوري^(٩٢)، وهكذا فإن الاسطورة حول هدوء الشيعة كانت تنطبق على كل من العلماء الشيعة والسادة الاشراف الذين كانوا يخشون من انتقام البريطانيين.

اما الشباب من العائلات التي تنتمي الى العلماء البارزين فقد استفادوا من البريطانيين، سيد علام حسين كيتوري وهو موظف خزينة سابق في المدرسة الشيعية اصبح مسجلاً وركيلاً تحت إمرة للمبعوث في لكتو، اما صهره وابن عمه سيد اعجاز حسين كيتوري فقد استمر في العمل في الحكومة البريطانية في أود، وأصبح أحد أبناء سيد محمد ناصر أبادي وهو سيد علي أكبر فارسيل وكيلاً للمبعوث البريطاني في بهاريش، وهكذا تمكن الشيعة من العمل في الوظائف الحكومية.

خاتمة

كان العلماء الشيعة بادراً ما يظهرون العداوة للبريطانيين خلال الفترة من ١٧٧٥ الى ١٨٤٢، بحيث انهم كفوا أنفسهم مع وحود التحالف بين حكومتهم الشيعية وبين البريطانيين.

وفي فترة ١٨٤٠ (وال ١٨٥٠) اصطدموا في صراع مع الحكومة البريطانية لسببين، الاول، انهم اصبحوا اكثر ارتباطا بسياسة حكومة أود كلما نمت ثروتهم وكلما اصبحوا اكثر سيطرة على النظام القضائي، وكانت المحاولات البريطانية للسيطرة على أود تهم العلماء، ثاني، عارض العلماء محاولات البريطانيين في فرض سياسة تجاه الهندوس على لحكام النيشابوريين، كما حدث في محاكم حاكم بهاريش Bahraich او في الصراع في معبد أيودھيا.

فبعد الضم سعى العلماء اولا الى رعاية البريطانيين واستمرارية سادة أود في أخذ الرواتب، ورعد البريطانيون بمساعدة العلماء بمسحهم المرتبات، لكنهم وعدوا بأن يكون هذا لتجبل واحد، وكانت سياستهم في الضرائب قد أدت الى الحاق الأذى بكثير من عائلات العلماء الشيعة. حيث النى البريطانيون القضاء الشيعي والمدرسة الشيعية. واسوأ من هذا انهم أسلموا الدولة الشيعية، وهي مصدر ثراء وقوة المجتهدين الى الساسا وتركوا هؤلاء المجتهدين في ديون ثقيلة.

ولم تكن نصح روبيات في الشهر من مكتب المبعوث الرئيس، لتعد المجد الضائع، وهكذا فإن العلماء الشيعة اشتركوا مع غيرهم من الشيعة من مختلف المراكز الاجتماعية في الثورة في الفترة ما بين عامي ١٨٥٧ - ١٨٥٨، على الرغم من أنهم فيما بعد حاولوا أن يجعلوا اشتراكهم في الثورة أمراً غامضاً، وكان الشيعة دون الدولة النيشابورية قد أسسوا أقلية صغيرة في شمالي الهند، باشكالهم التقليدية وثروتهم المعرضة للتطلع من قبل البريطانيين وسرد كل من السنة الهندوس.

خاتمة الكتاب

لقد ركز الكتاب على موضوعين رئيسيين، الأول حول نمو الهيروقراطية وهو ما أدى إلى تركيز على حياة وأعمال رجال الدين، والآخر الطائفية أو الانغلاق الاجتماعي على أساس ديني، مما أدى إلى تفحص العلاقات ما بين الشيعة والمجتمعات الأخرى، ولا بد من مناقشة صلة كل من القضيتين بالأخرى وبالسؤال الأوسع حول التفرق بين المسلمين.

أولاً: يمكن أن نجيب الآن عن بعض الأسئلة حول الشيعة وعلمائها، فقد كان الشيعة الإمامية في القرن التاسع عشر يظهرون العداء تجاه الدول التي يحكمها ملوك، أو من السادة الأشراف أو أشخاص غير دينيين.

وعلى النقيض فإن الشيعة في مجتمع ما قبل الصناعي كانوا يتوقون إلى عالم يحكمه شيعة، واتباع رجال الدين أعماط مختلفة من السلوك بالنسبة للمؤمنين الذين يعيشون تحت حكم حاكم شيعي، مختلف عن تلك التي لأولئك العاملين تحت حكومات سنية أو غير مؤمنة.

وكان المجتهدون في أود يطالبون بلعن الخلفاء السنة خاصة لأنهم كانوا يعيشون في مجتمع يحكمه شيعة (دار الشيعة)، حيث كان الرياء الديني مسموحاً، وربما كان العلماء يرون أن الدولة النيشابورية غير عادلة، لكنهم لم يعتقدوا أنها غير شرعية، رغم أن شرعيتها بالنسبة لهم كانت مسألة عادة أكثر منها شيئاً يعود إلى الشرع الديني، وكانوا دوماً يطلقون على الحاكم اسم «الملك العادل».

أما بالنسبة لقضية الحالة الشرعية للدولة الشيعية وفقاً للقضاء الإمامي فهي ثانوية مع ذلك بالنسبة لتصرفهم الفعلي تجاهها، وهذا لدينا دليل على أن معظم علماء الشيعة في شمال الهند قد ساهموا بشكل فعال في الدولة النيشابورية فأخذوا المنح والمعاشات والأراضي والمناصب فيها، وخدموا كأئمة للصلاة ومعلمين في المدارس الدينية ومديرين لصدقات وفي القضاء.

وفي فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر (١٨٤٠) أدار المجتهدون مبلغ ٣٠٠,٠٠٠ روبية في السنة كضرائب صدقات دفعتها خزانة الدولة، وتسلموا رواتب وأحور كبيرة من الشاه. ولم يلعب أي مجتهد أصولي كبير دوراً اعتراضياً في دولة أود، رغم أنهم لم يكونوا دائماً على رضى عن سياستها، ولم يكن هناك سوى انتقاد لنيشابوري. أتى من الشيعي الصوفي مولوي - سامي -، أما الأصولي سيد ديلدار علي فقد تحادل بأن الشيعة يجب أن يدعموا الدولة، على أساس أن الأئمة وأنواعهم هم الأفضل.

وكان اعتماد العلماء على دولة أود من الناحية المالية ربما كان أكبر من اعتمادهم على إيران، وقد دعمت لكتو وفايز آباد نسبياً بعض التجار الشيعة، وذلك في سوق يحكمه أو يسيطر عليه السنة.

كذلك فقد كانت الأوقاف أكبر بكثير في إيران، بحيث أن العلماء كانت لديهم فرص

للاستخدام كبيرة كمشرقيين، ولكن يجب أن نذكر أن كثيراً من العلماء الشيعة في أود كانوا (رميندار)، ومن صغار ملاك الأراضي الذين يستطيعون العيش مستقلين في القصبات يديرون مقاطعاتهم، كذلك، فإن كثيراً منهم كانوا يستمتعون بحياة العلماء في لكتو وفاير آباد، بالإضافة إلى صلاتهم أو استخدامهم من قبل البلاط الشيعي.

والشيء الهام هنا هو أن العلماء الشيعة كانوا دوماً شركاء في الدولة التي يحكمها الشيعة، لكن فكر العلماء أصبح أكثر مرونة عبر الزمن، وأصبح العلماء في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر (١٨٤٠) أكثر قابلية للاشتراك في الدولة بالطرق التي تختلف عن طريق آبائهم وأجدادهم، وقد بدأت الشيعة كحركة طائفية واستمرت تحت الحكم المعولي، وكان أولئك الذين يلحون على أن رجال الدين الشيعة كانوا يعانون حتى في دولة قاجار، لكن رجال الدين الشيعة كانوا قد أصبحوا أكثر صلحاً مع الحكومة بمرور الزمن، وبحيث يعتمدون على النظام والمجتمع، فحيثما كان هناك شيعة، ضد الحكم قبل السنة أو غير المسلمين، فإن الشيعة أصبحوا أقل ميلاً لأن يكونوا طائفيين في طبيعتهم وأصبحوا أكثر اندماجاً في الدولة، وقد بقي رجال الدين الشيعة بمؤسساتهم الدينية غير منتظمي الشكل، رغم أن سلطة المجتهد الأول في لكتو كانت معروفة في جميع أنحاء شمال الهند، ومع ذلك فقد زاد تنظيم الجماعة بشكل كبير منذ القرن الثامن عشر حتى منتصف القرن التاسع عشر، فعلى مستوى شعبي كانت جلسات الحداد وقراءة الشعر والعروض الجماهيرية، كل هذه أدت إلى وجود شبكات اجتماعية واسعة بين المؤمنين، كذلك فقد كان أئمة الصلاة، والقضاة، والمدرسون والمشرعون يشكلون مجموعة من الاختصاصيين في الشؤون الدينية تختلف عن سواد الناس بتدريسها وبما تنقاه من مكافأة مالية نجاء العمل الديني، وقد اتبع الشيعة المدرسة الأصولية لأحكام الشريعة، وكانت قد أتت من العراق وإيران، كفكر.

وقد انتقل الشيعة من كونهم جماعة ذات فروق دينية طفيفة إلى جماعة ذات هوة كبيرة تفرق المجتهد أو الفقيه الشيعي عن العامل الشيعي الصغير، وباختصار، انتقل الشيعة من كونهم طائفة إلى جماعة دينية رسمية، فتحت حكم المغول كان الشيعة طائفة، وتحت حكم النيشابوريين أصبح لهم تنظيم ديني رسمي وذلك بسبب الثراء والمركز في الدولة الذي أُنعم على العلماء الشيعة، وقد تناولنا في الكتاب تحليلاً للمجتمع الاسلامي ما قبل الصناعي، فبعض الشيعة من العمال والحرفيين تطلّعوا إلى المجتهدين باعتبار أنهم يخدمون الأثرياء بخبر، وقد اعترضوا على صلوات الجمع أو تجاهلوا، وبعضهم تمسك بالفكر الديني الذي ينسب الألوهية إلى الإمام علي، والبعض انتسب إلى الحركة التي كان يتزعمها رعيم المسالين في مرشد آباد، وكان بعض الشيعة من الفقراء أيضاً في بعض الأحياء موالين إلى المدرسة لاخيارية عندما أصبح الأصوليون مرتبطون بقوة بالطبقة الحاكمة، وقد أنكر الإخاريون شرعية الملكية الخاصة في الأرض، وقد وجد اعتقاد بأن الإمام الحائب سيعود في عام ١٢٦٠ هـ = ١٨٤٤ م وذلك ليملأ الأرض بالعدالة ويوحد الناس في معتقد واحد، رغم أن التاريخ مضى دون أن يصدر تعليق في أود، وقد وضع الشيعة من لتجار صوراً

للأئمة وددت للابتهاال، وانغمسوا في بعض الممارسات المنافية للعلماء والاختصاصيين. وقد طورت بعض الجماعات الأخرى من الطبقات الاجتماعية والاقتصادية أيضاً ثقافتها الدينية الخاصة، وأصبح السادة الشيعة الكبار مثقفين في العلوم الشيعية فأصبحوا علماء، وظل بعضهم منتزماً بالاحبارية لبضع أجيال، وفصلوها على سلطة رجال الدين الأصوليين، ورعى بعض السادة الأشراف أشخاصاً من المتصوفين أو قاموا بدراسة العلوم الصوفية استياقيفية وفصلوها على كتب الفقه الديني ومبادئ أحكام الشريعة التي يريدونها رجال الفقه أو المجتهدين، كذلك فإن كبار السادة الأشراف من خلال صالوناتهم أو محاسنهم والإمام بارة استطاعوا أن يبتكروا ثقافة دينية متمركزة في تلاوة شعر الرثاء عن الإمام الحسين في شبعة، وعظيمة التحدي فإن كثيراً من السادة الأشراف قد كرسوا شيئاً من طاقاتهم للدين.

حتى أن علماءهم التي تقدم أنا راجع للعلماء فاداً لا تعرض لنا تفاصيل عن الخلفية الثقافية لهؤلاء العلماء، ومع ذلك فإن المعاديات التي تمكنت من جمعهم تقدم طبعة ثابتاً بأن معظم العلماء قد اتوا من (الفصائل) حيث عائلاتهم كانت تملك بضعة قرى، وهناك علماء آخرون أتوا من الطبقات الغدامة في المدن، مثل فايز آباد ولكو، والبعض أصبحوا من الأثرياء خاصة في فترة الأربعينات من القرن التاسع عشر (١٨٤٠)، لكن معظم هؤلاء يبدو أنهم أتوا من الطبقات المتوسطة في المجتمع الإسلامي، وقد كان يكتنف التمييز الذين قاموا به بين السادة الأشراف (الأمراء) وبين العلماء تمييز ما بين الغني والمتوسط الحال.

فما هو التأثير الذي أحدثته نمو الهيروقرراطية على العلاقات الطائفية في شمال الهند؟ يبدو جلياً أنه في المجتمع العربي ما قبل الصناعي وجوب آسيا كان هناك فرعان رئيسيان من تنظيم ولسياسية الدينية المتعة، أحدهما هو التنظيم غير العقلاني ويمثله الصوفيون والإخباريون الذين كانوا ينشدون التوحد الجماعي، فمشايخ الصوفيين كانوا كوسطاء وسط اجتماعات الدينية، وكان الهندوس والمسلمين من الطوائف الأخرى بمثابة تلاميذ لهم، وكانوا دائماً يقدمون امتحاناً أدبياً. وكان الدليل الرئيسي هو اتحاد عقلائي نحو الفقه الديني مثل الفقه الحنفي لدى السنة والفقه الأصولي لدى الشيعة، وقد احتار أورامزيب وأمجد شمي في الدراسة العقلانية التي كانت تتوافر في كل أكبر مع بناء الدولة من الأشكال التقليدية الدينية.

في هذا السياق، فإن النزاع بين "الشيعة" والشيعة الذي استمر لفترة طويلة، كما يرى Dayal، وهو تخدم في حركة "الشيعة" الشيعة ساعدت على نقل النزاع إلى شكل أكثر سياسياً من الناحية الاجتماعية، وقد سبق فيرير "العقلانية الأصولية" تأثير الرأسمالية الحديثة، كما أنشأته قواماً تسرياً معها وبهذا اختلاف عن الطرق الصوفية المصممة.

وهكذا فإن نمو الهيروقرراطية قد عزز التنظيم الاجتماعي على أساس ديني، فحيثما الإخباريين أو الشيعة المتصوفين انغمسوا مع السنة، خاصة بصدد لعن الحلفاء، كان الأصوليون شجعروا أنفسهم علماء، حتى لو كان في هذا مخاطرة، ورغم أن الأصرارين كانوا يريدون المشاركة السياسية مع السنة، فقد أكدوا على تخطيط أقوى للمحدود الدينية، حيث كان

الأصوليون يدافعون عن قيام الدولة الشيعة بإيادة الهندوسية وتجريد الهندوس من كل حقوقهم الشخصية، وإعطاء الفرصة لهم إما للتحويل إلى الدين الإسلامي أو الموت. وأكد المجتهدون على أن يتجنب الشيعة التجاسة التي يمكن أن تأتي نتيجة الاختلاط بشخص من الهندوس أو النواصب، وهكذا فإن المجتهدين مهدوا لظهور الشيعة كهوية سياسية وذلك بدفاعهم عن النظام الديني بقوة.

وتلقي الفترة النيشابورية الضوء في شمال الهند بطريقتين على مسألة التفرقة الإسلامية والنشاط السياسي الذي ميز المقاطعات المتحدة عن جنوبي الهند، فلم يكن العلماء الأصوليون والممارسات الدينية في العزاء تعزز النظام الاجتماعي لدى الشيعة، بل إن سلسلة من الحركات السنية حدثت بشأن استعادة الحكم السني، وقد كانت التقاليد المغولية التي فشلت في عهد النيشابوريين قد أضعفت شرعيتهم بين السنة (زميندار) في القصبات، وقد عانت بعض المناطق اقتصادياً من مسألة الضرائب والمزادات، كذلك فعندما أصبح الحكم النيشابوري ضعيفاً في القرن التاسع عشر بسبب القيود البريطانية، فقد ازدادت قوة الهندوس (تعلقدار)، والتنظيمات الصوفية والتجار، أما في المناطق المجاورة التي يحكمها البريطانيون فقد قويت شوكة أصحاب الأموال من الهندوس بسبب متطلبات البريطانيين منهم، وقد بين بايلي Bayly نموذجاً في شمال الهند في القرن التاسع عشر حيث السدان التي يحكمها الهندوس من الناحية التجارية، في حين أن القصبات الإسلامية أصبحت^(١)، أما العائلات السنية ذات التقليد في ملكية الأرض والتعليم الديني فقد شمرت بضياع المجد والثراء السني.

وقد كانت الحركات التي قام بها سيد أحمد راي بريلوي في فترة العشرينات من القرن التاسع عشر، في الظاهر وحركة أمير علي أمهيتافي في ١٨٥٥، وحركة أحمد الله شاه في ١٨٥٧ - ١٨٥٨، كل هذه كانت موجهة ضد جماعات غير الأحكام الشيعة في لکنو، لكن سيد أحمد كان يحلم بالإطاحة بالنيشابوريين بعد أن حارب السيخ في البنجاب، وكانت حرب أمير علي المقدسة ضد الهندوس في أيوديا قد جعلته يصطدم عسكرياً مع قوات واجد علي شاه، وحمل أحمد الله شاه حقداً وعداوة تجاه بيرجيس قدر Birjis Qadar لا يقل عن حدة^(٢) ضد البريطانيين.

ومارست هذه الحركات الثلاث، كما قال پاركن Parkin، صراعاً^(٣) دائماً فقد حارب هؤلاء الثائرون من السنة كلاً من الطبقتين غير المسلمة والطبقة الشيعة الحاكمة^(٤).

على أن هذا الصراع في فترة القرن التاسع عشر بشمال الهند يبدو أنه لا علاقة له بالتطورات التي حدثت في القرن العشرين، إذ أن الأقلية المسلمة في أود والمناطق المجاورة التي رغبت في تأسيس دولة سنية فكرت بشكل مباشر في پيشاور Peshawar وغرب البنجاب والبنغال كأساس طبيعي ديموغرافي، وجاء نمو الدولة الشيعة وسلطتها، بالإضافة إلى

(١) س. أ. بايلي C.A. Bayly، الحكام، رجال المدن والتجار (كامبردج: مط. جامعة كامبردج، ١٩٨٣).

(٢) فرانك باركن Frank Parkin، الماركسية ونظرية الطبقة (نيويورك: مط. جامعة كولومبيا، ١٩٧٩).

التشوش الاقتصادي، بالنسبة للسنة بما قد أصبح المقاطعات وسلطتها، بالإضافة إلى التشوش الاقتصادي، بالنسبة للسنة بما قد أصبح المقاطعات المتحدة، وهكذا صدم أولئك الذين يسكنون جنوبي الهند وذلك بالتفرقة الكبيرة، وتضاعفت الصدمة بسبب ضم البريطانيين لأود، التي على الرغم من حكمها بأيدي الشيعة، قد أصبحت بأيدي مسلمة.

وعلى النقيض من ذلك، فإن السنة الذين يسكنون جنوبي الهند اختاروا العيش في حيدر آباد النظامية Nizamate، التي أبقت على التقاليد السنية المغولية حتى عام ١٩٤٧، وكان على أود السنية أن تواجه كلاً من الطبقة الشيعية الحاكمة والراجات الهندوس في المقاطعات، ويعود التشوق إلى دولة سنية بين بعض الأشخاص المتطرفين في المدن الصغرى شمال الهند إلى أوائل القرن العشرين.

ويقول (بايلي) Bayly إن جذور الطائفية تكمن في التشكلات الاجتماعية التي جلبتها المجتمعات الدينية في القرن الثامن عشر، سواء الطبقة التجارية من الهندوس، والجماعات الإسلامية العاملة والمتمركزة في القصبات أو في الأحياء الإسلامية للمدينة، وقد كانت التطورات الاقتصادية والإدارية والسياسية أخف وطأة بالنسبة للتجار من الهندوس عنها بالنسبة للطبقة العاملة المسلمة.

ولكن منذ عام ١٨٣٠ أفصح تفسخ السلطة واضمحلال نفوذ السادة الأشراف المجال أمام النزاع والصراع^(٣)، ويتحدث بايلي عن الاضمحلال النسبي للقصبات من الناحية الاقتصادية والثقافية، في نهاية القرن التاسع عشر، فتحت حكم البريطانيين ومنذ عام ١٨٥٩ كان الفساد في القصبات قد جعل المسلمين يُصابون بالذعر، فحتى عندما ظلت المدن الإسلامية صامدة فإنها شهدت تدفقاً من قبل الهندوس.

وظل السنة في فترة الحكم البريطاني في الصراع المثنى مع كل من الهندوس والشيعة. ونبه فرايتاج Freitag إلى أهمية الطقوس الدينية والشعب في تشكيل الهوية الدينية أواخر القرن التاسع عشر، فبالنسبة للهندوس، كانت حماية البقرة تشكل صيحة للتجمعات وحركات الشعب، وبالنسبة للمسلمين لعبت احتفالات محرم وغيرها من الطقوس دوراً مماثلاً، وتدعم التنظيم الاجتماعي في هذه الفترة بواسطة انتشار التعليم الإسلامي وتأسيس المطابع الأردية التي نشرت أعمال العلماء والباحثين المسلمين، وأدت الثقافة المتطورة بين المسلمين إلى أن تصبح الأفكار التي دافع عنها العلماء من أجل هوية إسلامية أكثر قوة (سواء سنية أو شيعية)^(٤).

وكانت نشاطات الشيعة تسعى إلى ممارسة كل الطقوس ونشرها بين المسلمين في عروض محرم، كما أن الخطباء الشيعيون ألحوا على المطالبة بأن الإمام علي (رضي الله عنه)

(٣) بايلي، الحكام، رجال المدن، ص ٤٥٥ - ٤٥٦.

(٤) انظر ب. ميتكالف B. Metcalf، الأحياء الإسلامي في أود البريطانية (برنستون: مط. جامعة برنستون، ١٩٨٢)، وانظر أيضاً رفيع الدين أحمد، الحركة الإسلامية في البنغال إبان القرن التاسع عشر، في مقال تحرير جوبال كريشنا Gabal Krishna، مساهمات في الدراسات الجنوب آسيوية (١) (دلهي: مط. جامعة أكسفورد، ١٩٧٩) ص ٨٨ - ١٢٠.

كان يجب أن يخلف الرسول (ﷺ) دون أي تأجيل، لكن هذا عارضه كلاً من السنة المتشددون أمثال أهل الحديث، والأصوليين من الشيعة، وقد نشب الصراع السني - الشيعي في لكتو عام ١٩٠٦، وبناءً على ذلك توقف كل من الشيعة والسنة عن أخذ النصب التذكارية إلى نفس المدفن في كربلاء خارج لكتو وذلك في العاشر من محرم.

ومن ثم فإن العنف بين السنة والشيعة كان يحدث بشكل متواتر، مما جعل الهندوس متحالفين مع جانب أو آخر^(٥).

وما لبث العلماء الشيعة وأصحاب الأراضي أن أعادوا بناء بعض المؤسسات في شمال الهند فأوجدوا المدارس والمعاهد الدينية من أجل الواعظين والخطباء، وقد انتشر في أواخر القرن التاسع عشر خريجون من مدرسة آصف الدولة شمال الهند ونصف القارة وكانوا يقدمون صلاة الجمعة للشيعة والدروس الأصولية الشيعية في لاهور وبيشاور في الشمال، وفي حيدر آباد في الجنوب، كذلك فقد نشرت أحكام الفقه بالأردية من قبل مفسرين أصوليين من الشيعة المسلمين. لكن الشيعة والسنة لم يتخلوا إطلاقاً عن القيود بين مجتمعيهما، وكان كثير من السادة الأشراف الشيعة يدعمون حركة الخلافة في فترة العشرينات من القرن العشرين (١٩٢٠)، المتمثلة في مطالبة السنة بأن يكون الحاكم العثماني، الذي قبله السنة من الهنود كخليفة لهم أواخر القرن التاسع عشر، له حماية بعد هزيمة العثمانيين في الحرب العالمية الأولى، وقد تحالفت هذه الحركة مع حركة مهاتما غاندي واشتملت على نمو القومية في نصف القارة الحديثة، لكن العلماء الأصوليين المتشددون في لكتو رفضوا بادية الأمر التعاون في حركة من أجل خليفة سني، اعتبروه كمتصب للحقوق التي تعود فقط إلى آل البيت، لكن إشاعات بشأن ضرب البريطانيين للأماكن المقدسة في العراق أدت إلى اشتراك البعض منهم ضد البريطانيين^(٦).

وكتب (Brass) براس، يقول إن العلماء المسلمين لم يلعبوا دوراً قيادياً في العصبة الإسلامية وفي الحركة من أجل باكستان، لكن روبنسون رد على ذلك مؤكداً بأن كثيراً من العلماء كانوا فعالين في هذه الحركة^(٧).

غير أن النقطة الهامة هي أن العلماء لم يكونوا بناء سلطة، فقد كان السياسيون من المسلمين أكثر أهمية، بل إن الثقافة الدينية التي عززتها بعض مدارس العلماء قد وضعت الأسس لظهور هوية إسلامية سياسية بين الجماعات، ولا يسعنا هنا مناقشة مسألة حركة اندماج أو مساهمة الشيعة شمال الهند في الحركة من أجل باكستان، وكثيراً من العائلات الشيعية هاجرت إلى كراتشي، ويمكن الالتفات إلى أحد داعمي العصبة الإسلامية مثل راجا

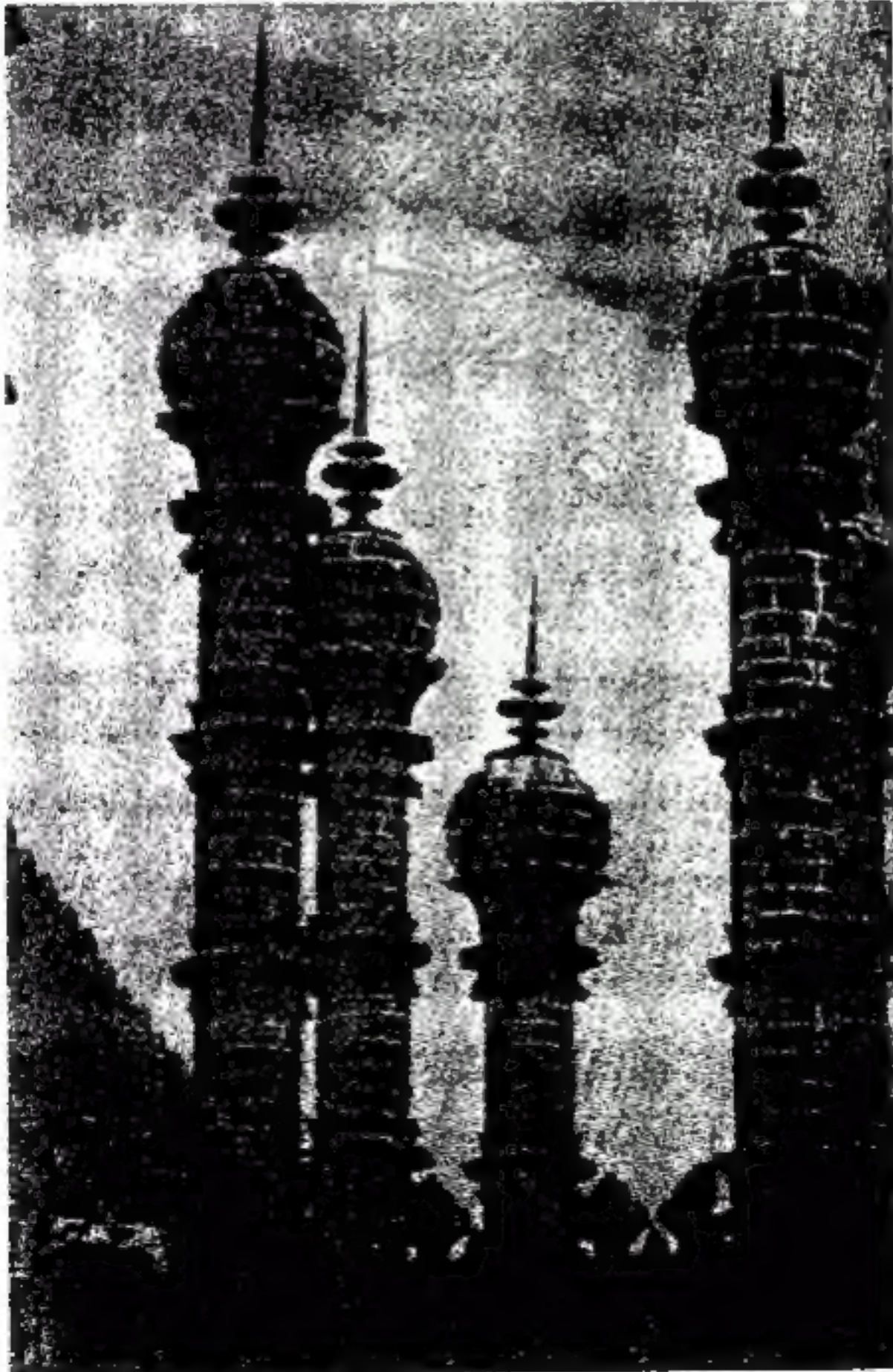
(٥) ساروجيني جانجو Sarojini Ganju، المسلمون في لكتو، ١٩١٩ - ١٩٣٩، وكتاب امتياز أحمد، النزاع الشيعي - السني في لكتو، ١٩٠٥ - ١٩٨٠.

(٦) كيل مينولت Gail Minault، حركة الخلافة، السياسة الدينية في الهند (نيويورك: مطب. جامعة كولومبيا، طبعة سادة دلهي، ١٩٨٢) ص ١٢٩ - ١٣٠.

(٧) پول براس Paul Brass، الجماعات الدينية، والهوية الدينية بين مسلمي جنوب آسيا (لندن ١٩٧٩) ص ٥٤ - ٦٢ وكتاب فرانسيس روبنسون - الإسلام والتفرقة الإسلامية في كتاب تايلور وياپ (Taylor and Yapp) الهوية السياسية ص ٩٣ - ١٠٢.

محمود آباد.

إن توافق الأصولية مع بناء الدولة الإسلامية الحديثة يمكن أن يبرز في إيران الشائرة بعد عام ١٩٧٨، حيث اتخذ بعض الأصوليين الراديكاليين عقيدتهم بأنهم ممثلون للإمام الثاني عشر وطالبوا للمرة الأولى بحقوقهم في الحكم، وبالحقوق المتوازنة المتساوية للمواطنين جميعاً.



Minarets of Ibrahim Kioza